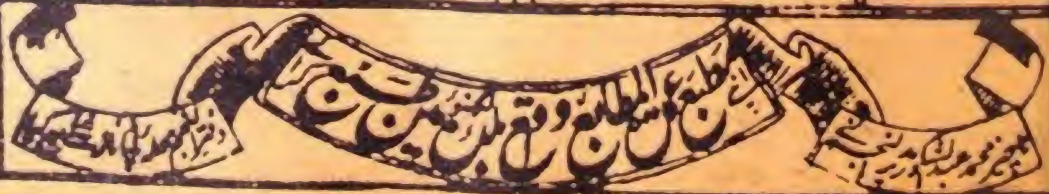




مجلد	۴ رجب ۱۳۳۰ فرمضان ۱۳۳۰ ۲۳ جولائی ۱۹۱۲ء	شمار
نمبر شمار	عنوان مضمون	مضمون نگار
(۱)	زہد و رقائق	۸ ۱ مدیر النجم
(۲)	سیرت نبوی	۱۵ ۹ "
(۳)	ترجمہ از الہ الحفار	x ۱۶ "
(۴)	رسالہ فلسفہ از ایک سرسری نظم	۲۸ ۱۷ مولوی ابو عبد اللہ صاحب سرقی
(۵)	مضامین مناظرہ	۳۲ ۲۵ مدیر النجم



قواعد رسالہ النجم

(۱) یہ رسالہ مہینہ میں دو بار یعنی ہر پندرہ بجے یعنی کی
۲۱ و ۲۲ تاریخ کو نثار شدہ شائع ہو کر نکلا۔

(۲) رسالہ کا خاص حجم علاوہ اشتہارات وغیرہ کے
عموماً ۲۲ صفحہ ہوگا اور عند الضرورت اس سے زیادہ بھی ہو سکتا ہے۔

(۳) عام چندہ موافق ذیل کے ہوگا اور خاص طور
پر جس کو جو توفیق ہو۔

۵ لائے	سے	ملک غیر سے صرف بقدر
تشریف	کا	زیادتی معمول ادا اضافہ
سہ ماہی	عہ	کر لیا جائیگا۔

(۴) چندہ بہر حال پیشگی لیا جائیگا۔
(۵) رسالہ کا آغاز سال ماہ محرم سے ہوگا۔

(۶) جو اصحاب درمیان سال میں خریداری کریں گے اگر نصف
سال نہ ہو ہوگا تو انکی خدمت میں محرم سے سوتیک

یکریل سال تک خرید کر شروع سال سے انکو خرید کر بھیجا جائیگا
اور بعد نصف سال کے انکو اختیار ہوگا چاہے شروع

سال سے اپنی خریداری قائم کر لیں اور چاہے صرف بقیہ
دنوں کی قیمت موافق نقشہ قیمت النجم کے بھیج دیں۔

(۷) جو صاحب مستقل خریدار النجم کے دین انکو اختیار ہوگا
چاہے ایک سال کے لیے اپنے نام رسالہ جاری کر لیں

چاہے ۳ روپیہ قیمت کی کتاب فتر النجم سے لیں۔
(۸) قدیم خریداران النجم کو ہر سال ایک کتاب ہدیہ

قیمت کی انعام میں دی جائیگی

مقاصد رسالہ النجم

النجم کا اصلی مقصد حمایت اسلام و نصیحت مسلمانوں کے
عقائد و خیالات خصائل عادات عبادات معاملات کی اصلاح

اتباع شریعت حق محمدیہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کی
اور مخالفت شریعت سے حتی الامکان بچانا۔

ان پانچ مقاصد کے حاصل کرنے کے لیے حنبلی عقائد اختیار کیے گئے
(۱) زہد و قناعت جو کہ دوسرے افادہ میں مضامین تھوڑے لکھے گئے ہیں

اس ذیل میں انشاء اللہ تعالیٰ بہت بکثرت لکھ کر نثار کیا جائیگا
دیکھ کر بہت مفید و نفع نصاب و معاملات ہدیہ ناظرین

(۲) اہل علم کو علم کے جو خاص مفید و نفع نصاب و معاملات ہدیہ ناظرین
(۳) غیر مذہب کے اندرونی و بیرونی حلوں کے اسلام کی حفاظت

اسلام کی حقیقت کا تمام مذاہب پر اظہار۔
(۴) ہر پرچہ میں کچھ حقہ حیدہ حیدہ اسلامی خبر کا

خبرین جہان تک ممکن ہوگا کامل تحقیقات کے بعد کسی
(۵) ہر سال جو کتاب انعام میں تجویز کی جائیگی وہ انشاء اللہ

بیشتر و اکثر سلف صالحین میں سے کسی کی مستند
تصنیف کا ترجمہ ہوگی

نرخامہ طبع اشتہار و مفاد میں خاص

تعداد	ماہوار	سہ ماہی	تشریف	سال
نصف کالم	۵	۱۰	۱۵	۲۰
اک کالم	۱۰	۲۰	۳۰	۴۰
پورے صفحہ	۲۰	۴۰	۶۰	۸۰

اتفاق اشتہاری سطر کالم ۴۰ سطر ۲۰ سطر ۱۰ سطر ۵ سطر
بشرطیکہ قواعد و اکتیاء کے خلاف نہ ہو

بسم الله الرحمن الرحيم
حامداً مصلياً

الحج - لکھنؤ

۴ - رجب - یک شنبه ۱۳۳۵

زہد و رقائق

(سلسلہ کے لیے گذشتہ نمبر ملاحظہ ہو)

ایضاً توجہ این بزرگواران با حدیث ست تعالیٰ و تقدس و از اسم وصف جزوات فی خواہنہ تعالیٰ و تقدس و در رنگ دیگران از ذات بصفات فروونی آیند و از وزرہ کھفیف فی گردانند عجیب و بارست جمعہ این طائفہ ذکر ہم اسم اللہ اختیار نموده اند و بان اکتفا نموده بصفات فروونی آیند و ملاحظہ سمیع و بصیر علیم می نمایند و باز بر سبیل عروج از علم و بصیر و سمیع با اسم اللہ میروند چہ با اسم اللہ تنہا کفایت نکنند و قبلہ توجہ جزا حدیث ذات تعالیٰ نہ سازند الیس اللہ بکاف عیدہ قاطع ست و کریمہ قل اللہ تم ذرہم مؤید این معنی ست با بعد نظر ہم بزرگواران این طریقہ علیہ بلند افتاد ست بہر ادانی و اقا نسبت ندارند لہذا نہایت دیگران در بدایت ایشان مندرج گشتہ و مبتدی طریقہ ایشان منتهی طرق دیگر یافتہ از ابتدای سفر ایشان در وطن مقرر شدہ و خلوت در انجمن بوصول پیوستہ و دوام حضور نقد وقت شان آمدہ ایشان کہ تربیت طالبان مربوط بصحبت علیہ ایشان است و تکمیل ناقصان منوط توجہ ثمرین شان شافی اراض قلبیہ ست و التفات شان دفع غلظت متغیر یک توجہ ایشان کار حدار بعین میکنند و یکا التفات شان برابر با اخلاص و مجاہدات سنن

نقش بندہ عجب قافلہ سالار انسند کہ برند از رو پنهان بحر قافلہ را

سعادۃ آثار ازین بیان کسی تو ہم کند کہ این اوصاف و شامل جمع اساتذہ و تلامذہ طریقہ علیہ نقشبندیہ حاصل است
کلام بلکہ این شامل مخصوص با اکابر این طریقہ علیہ است کہ کار را بہایۃ النہایۃ رسانیدہ اند و مبتدیان رشد باین اکابر نسبت
ارادت درست کردہ اند و مراعات آداب نمودہ اند راج نہایت در ہدایت و رحق ایشان ثابت است بخلاف مبتدی اندراج
طریق کہ شیخ ناقص این طریق برسد اندراج همان نہایت در حق او متصور نیست چہ شیخ او نہایت نرسیدہ است در حق
مبتدی نہایت چگونہ متصور شدہ از کوزہ ہمان برون تراود کہ دروست + سنجابت آثار ا طریق این اکابر طریق اصحاب
گرام است علیہم الرضوان و این اندراج نہایت در ہدایت تر از آن اندراج کہ در صحبت خیر البشر میسر شد علیہ علی آلہ الصلوٰۃ و السلام
زیر کہ در اول صحبت آن سرور علیہ علی آلہ الصلوٰۃ و السلام آن میسر می شد کہ در انتہا کم است کہ دیگر آن را میسر گردد و
این فیوض برکات ہمان فیوض برکات است کہ در قرن اول بطور می پیوست ہر چند در ظاہر آنرا از اول دولت نسبتہ بوسط
امانی تحقیقہ آخر بہ اول از وسط نزدیک ترست و منصف بصیغ آن متوسطان آنرا یاد دارند یا نہ بلکہ اکثرے از متاخران نیز معلوم
نیست کہ حقیقت این معاملہ دارند و السلام علیکم و علی من اتبع الهدی و التزم اطاعتہ المصطفیٰ علیہ علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیم

ترجمہ

بنام مخدوم زاوہ خواجہ محمد عبداللہ سلمہ اللہ تعالیٰ و ابقاہ و اوصل الی غایۃ بایتمناہ - اس بیان
مین کہ سبب بہتر کام اتباع سنت ہو اور پرہیز کرنا بدعت سے اور یہ کہ طریقہ نقشبندیہ کو دوسرے
طریقوں پر بھی فضیلت ہو کہ اس طریقہ میں کہ صاحب شریعت صلی اللہ علیہ سلم کی پیروی ہو اور عزت
پر عمل کیا جاتا ہے اور نیز اور تعریفین اس طریقہ کی -

بسم اللہ الرحمن الرحیم - الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ - جو نصیحت کہ فرزند عزیز تر سلمہ اللہ تعالیٰ کو اور
تمام اجابہ کو کبھی جاتی ہو یہی ہو کہ سنت خبیہ کی پیروی کرین اور بدعت ناپسندیدہ سے بچتے رہین - چونکہ اسلام اور
مسلمان اس زمانہ میں غریب یعنی کمزور ہو گئے ہیں اور جس قدر زمانہ بڑھتا جاتا ہو غربت زیادہ ہوتی جاتی ہو - یہاں تک
کہ آخرین کوئی اللہ کا نام لینے والا زمین پر نہ رہ جائیگا اور قیامت برے لوگوں پر قائم ہو جائیگی سعادۃ مند
وہ شخص چہ جو اس غربت زمانہ میں کسی چھوٹی ہوئی سنت کو زندہ کرے اور کسی رواج یافتہ بدعت کو مٹائے - یہ

وہ وقت ہے کہ بخت خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم سے ہزار سال گزر چکے ہیں اور علامات قیامت کے آثار ظاہر ہو چکے ہیں اور سنت بوجہ زمانہ نبوت کے دور ہو جانے کے چھپ گئی ہے اور بدعت بوجہ جھوٹ کے رائج ہو جانے کے ہر طرف جلوہ گر ہوئی۔ کوئی شاہ باز چاہیے جو اس وقت سنت کی مدد کرے اور بدعت کو شکست دے۔ بدعت کا رواج پانارین کی خرابی کا سبب ہے اور بدعتی کی تعظیم کرنا اسلام کے منہدم ہو جانے کا سبب ہے (حدیث میں ہے کہ جس بدعتی کی تعظیم کی اس نے اسلام کے منہدم کرنے میں مدد دی) (یہ حدیث) تم نے سنی ہوگی لہذا پوری توجہ اور مستقل ارادہ کیساتھ اس طرف متوجہ ہونا چاہیے کہ کسی سنت کا رواج ہوا اور کوئی بدعت نہ ہو۔ ہر زمانہ میں اور خاص کر اس وقت اسلام کے زمانہ میں اسلام کے طریقوں کا قائم رہنا اور سنت کے رواج اور بدعت کے مٹنے پر موقوف ہے۔ اگلے لوگوں نے بدعت میں کوئی خوبی دیکھی ہوگی اس وجہ سے انھوں نے بدعت کے بعض اقسام کو حسن قرار دیا ہے مگر یہ فقیر اس مسئلہ میں ان کے ساتھ متفق نہیں ہے اور بدعت کے کسی فرد کو حسن نہیں سمجھتا اور اس فقیر کو بدعت میں سوا ظلمت کدورت کے کچھ محسوس نہیں ہوتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر بدعت مگر اسی ہے۔ اس فقیر کو ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ اس ضعف و غربت اسلام کے زمانہ میں سلامتی موقوف ہے سنت کے بیان پر۔ اور خرابی موقوف ہے بدعت کے حاصل کرنے پر۔ بدعت خواہ کوئی سی ہو اسکو یہ فقیر ایک بیلچہ سمجھتا ہے۔ جو اسلام کی جڑ کھود رہا ہے۔ اور سنت کو مثل کوکب خشان کے جانتا ہے کہ شب ریک میں تاریکی کو دور کر رہا ہے۔

اس زمانہ کے علما کو حق سبحانہ اس امر کی توفیق دے کہ کسی بدعت کا حسن ہو یا زبان سے نہ نکالیں اور کسی بدعت کے حسن ہو یا کافقوی نہ دین اگرچہ وہ بدعت انکی نظر میں مثل سفیدہ صبح کے روشن معلوم ہو رہی ہو کیونکہ شیطان کے فریب کو سنت کے علاوہ ہر چیز پر قابو لگاتا ہے۔ گذشتہ زمانوں میں چونکہ اسلام کو قوت حاصل تھی اس لیے نور اسلام کی چمک کے سامنے وہ بدعت بھی چمکدار معلوم ہوتی تھی۔ بخلاف اسوقت کے کہ ضعف اسلام کا وقت ہے بدعت کی تاریکیوں کے برداشت کی طاقت نہیں رہی۔ اب ایسی حالت میں بدعت کے حسن ہونے کا فتویٰ چاہے متقدمین نے دیا ہو چاہے متاخرین نے، جاری نہ کرنا چاہیے۔ کیونکہ ہر وقت احکام علیحدہ ہوتے ہیں۔ اسوقت دنیا بسبب کثرت بدعت کے دریائے ظلمات معلوم ہوتی ہے اور سنت کی روشنی اس دریائے ظلمات میں جگنو کی طرح چمک رہی ہے۔ بدعت کا ارتکاب اس دریائے ظلمات کی تاریکی کو برحق

اور سنت کی روشنی کو گھٹاتا ہے۔ اور سنت پر عمل کرنا اس کی کو کم کرتا ہے۔ پس اب جس کا جی چاہے اس ظلمات کی تاریکی کو بڑھائے اور جس کا جی چاہے سنت کی روشنی کو بڑھائے۔ جبکہ جی چاہے شیطان کی فوج کو ترقی دے اور جس کا جی چاہے اللہ کی فوج کو ترقی دے مگر یہ سمجھ رکھو کہ شیطان کی فوج نقصان اٹھائی ہوئی ہے اور اللہ کی فوج کامیاب ہوئی۔ اس وقت کے صوفی بھی اگر انصاف کریں اور اسلام کے ضعف اور دروغوں کو ملاحظہ کریں تو ان پر بھی لازم ہے کہ سنت کے سوا اور کسی چیز میں اپنے پیروں کی تقلید نہ کریں۔ ایجاد کی ہوئی باتوں کو اس بہانہ سے کہ یہ فعل ہمارے پیروں کا ہے اپنا شیوا نہ بنائیں۔ سنت پر عمل کرنا یقیناً موجب نجات اور شہر خیر و برکات ہے۔ اور غیر سنت کی تقلید کرنے میں ہزاروں خطرے ہیں۔ اور پیغمبر پر تو صرف پونچھ دینا فرض ہے۔

ہمارے پیروں کو حق تعالیٰ ہماری طرف سے جزلے خیر دے کہ انھوں نے ہلوگوں کو بدعت کے ارتکاب کی تعظیم نہیں دی اور اپنی تقلید کا حکم دیکر ان ہلاک کر نیوالی تاریکیوں میں ہکو مبتلا نہیں کیا۔ اور سو اپنی سنت کے ہکو کوئی ناہ نہ بتائی۔ اور سو صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اتباع اور غریت پر عمل کرنے کے اور کچھ ہدایت بکھو نہ فرمائی۔ اسی وجہ سے ان بزرگوں کا کارخانہ بہت بلند ہو گیا اور ان کی ڈیوڑھی بہت اونچی ہو گئی۔ یہی لوگ ہیں کہ انھوں نے سامع و رقص کو لات مار دی اور وجد و تاجد کو انگشت شہادت سے دو ٹکڑے کر دیا۔ دوسروں کا مکشوف و مشہودان بزرگوں کے نزدیک مساویں داخل ہے اور ان کا معلوم و تخمیل قابل نفی کے ہے۔ ہمارے بزرگوں کا معاملہ دیکھنے اور سمجھنے سے بالاتر ہے اور علم و خیال سے برتر ہے اور تجلیات ظہورات اور کاشفات معینات سے بھی بالاتر ہے۔

دوسرے بزرگوں کا اہتمام اثبات میں ہے اور ہمارے بزرگوں کی کوشش نفی یا مساویں ہے۔ دوسرے بزرگ ذکر نفی و اثبات اس لیے کرتے ہیں کہ دائرۃ اثبات میں وسعت پیدا ہو اور تمام عالم جو نئی شکل میں ظاہر ہو رہا ہے کلمہ توحید کی تکرار سے عنوان حقیقت میں منکشف ہو جائے۔ اور سب چیزوں کو حق دیکھنے لگیں اور حق ادراک کرنے لگیں۔ بخلاف ہمارے بزرگوں کے کہ ان کا مقصود کلمہ طیب کی تکرار سے دائرۃ نفی کا وسیع کرنا ہے تاکہ جو کچھ مشاہدہ اور کاشفات علم و خیال میں آیا تھا سب لاکے تحت میں داخل ہو جائے اور اثبات کی جانب میں کوئی چیز ملحوظ اور ملاحظہ نہ رہے اور اگر بالفرض جانب اثبات میں کوئی بات ظاہر بھی ہو تو اس کو نفی کی طرف راجع کر دین

سواستثنیٰ کے مقام اثبات میں کوئی چیز باقی نہ ہے۔ اسی وجہ سے دوسرے طریقوں میں ذکر نفی و اثبات مبتدیوں کے مناسب حال ہو اور ذکر اللہ کا کہ کلام اثبات محض ہے بعد ذکر نفی و اثبات کے مناسب ہوتا ہے تاکہ جو کچھ انکو کثرت ہو اس کلمہ اثبات کی تکرار سے استقرار حاصل کرے۔ بخلاف ہمارے بزرگوں کے طریقہ کے کہ وہ اسکے بالکل برعکس ہے۔ کہ پہلے اثبات کرتے ہیں پھر اس اثبات کی نفی کر دیتے ہیں۔ لہذا ذکر اسم اللہ کا ہمارے بیان ابتدائی مناسب ہوتا ہے۔ اور نفی و اثبات کا ذکر بعد اسکے کیا جاتا ہے۔

اگر کوئی ناقص سوال کرے کہ اس سے معلوم ہوا کہ بزرگان نقش بندیہ کو مقام اثبات سے کچھ حصہ نہیں ملتا۔ سوا نفی کے انکو کچھ حاصل نہیں ہوتا۔ تو میں جواب دیکھتا ہوں کہ دوسروں کا اثبات ان بزرگوں کو ابتدا ہی میں حاصل ہو جاتا ہے مگر بعد اہتمام کے اس اثبات کی طرف التفات نہیں کرتے۔ بلکہ اسکو قابل نفی سمجھ کر نفی کر دیتے ہیں۔ اور اسی کو عہدہ مطلوب سمجھتے ہیں۔ پس دوسرے کا اثبات بھی انکو حاصل ہوا اور اس اثبات کی نفی بھی حاصل ہو جو مقام کبریائی کے مناسب ہے۔ ہر بے انجام بزرگان نقش بندیہ کا نتیجہ نہیں سمجھ سکتا اور ہر بوالہوس ان کے معاملہ کی حقیقت نہیں معلوم کر سکتا ایک شہنشاہ بزرگوں کے عدم حصول کا جو اس مقام میں عین حصول ہی بیان کیا گیا۔ اگر ان بزرگوں کے حصول کا حال لکھا جائے تو دوسرے طریقوں کے خواص عوام معلوم ہونے لگیں اور مستحق مبتدیوں کی طرح الف۔ بے۔ پڑھنا شروع کر دیں (ترجمہ شوفا سی حافظ) حافظ کی یہ سب فریادیں بیفائدہ نہیں ہیں ایک نادر قصہ اور عجیبات ہے۔

مراقبہ ذات تعالیٰ و تقدس جو دوسروں نے اختیار کیا ہے۔ ہمارے بزرگوں کے نزدیک اعتبار اور سب سے اہم ہے وہاں مراقبہ میں سوا ایک سایہ کے اور کچھ نہیں ہے۔ اللہ کی ذات برتر ہی ان باتوں سے جو لوگ بیان کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی ذات بلکہ اسکے اسماء و صفات بھی ہمارے فکر اور مراقبہ کے احاطے سے باہر ہیں۔ اس مقام میں سوا جہل و حیرت کے اور کچھ حصہ نہیں ملتا۔ نہ جہل و حیرت وہ جسکو لوگ جہل و حیرت سمجھتے ہیں وہ تو ایک بری چیز ہے۔ اس مقام میں جہل و حیرت عین معرفت و اطمینان ہے مگر نہ وہ معرفت و اطمینان جو لوگوں کی سمجھ میں آسکے۔ کیونکہ وہ از قسم چون ہوگا اور بے چون سے اسکو کیا تعلق۔ اس مقام میں جو کچھ ہم ثابت کریں وہ بے چون ہوگا۔ خواہ ہم اسکو جہل کہیں خواہ معرفت۔ جس نے اسکا مزاج نہیں چکھا وہ نہیں سمجھ سکتا۔

میز ہمارے بزرگوں کی توجہ ذات احدیت و تقدس کی طرف ہو اور اسم و صفات کے موافق کے اور

کچھ نہیں چاہتے دوسروں کی طرح ذات سے صفات کی جانب تین اترتے اور بندی سے پستی کی جانب میل نہیں کرتے ان بزرگوں کا عجب روبرو ہی کچھ لوگوں نے ذکر اسم اللہ کا اختیار کر لیا ہے اور اسی پر قناعت کیے ہوئے ہیں صفات کی طرف آتے ہیں اور سمیع اور علیم اور بصیر کا ملاحظہ کرتے ہیں پھر بطور عروج کے علیم اور بصیر اور سمیع سے اسم اللہ کی طرف جاتے ہیں۔ اسم اللہ پر کیوں نہ قناعت کریں اور قبلہ توحید ذات احدیت کو کیوں نہ بنائیں پس اللہ بجائے عبدہ۔ یعنی اللہ اپنے بندے کیلئے کیا کافی نہیں ہے۔ نص قاطع ہے۔ اور کریمہ قل اللہم ذر ہم یعنی اے نبی کیسے اللہ پھر انکو چھوڑ دیکھے۔ اس مضمون کی موید ہے۔

خلاصہ یہ کہ اس طریقہ عالیہ کے بزرگوں کی نظر اور سمیت بہت بلند ہے۔ ہر خاص عام سے انکو کچھ نسبت نہیں۔ دوسروں کی انتہا ان کی ابتدا میں مندرج ہے۔ انکی طریقہ کا بت ہی دوسرے طریقوں کے منتہی کے مثل ہوتا ہے۔ ابتدا ہی سے ان کو سفر در وطن اور خلوت در انجمن کی کیفیت حاصل جاتی ہے اور دوام حضور کی صفت ان میں پائی جاتی ہے۔ یہی بزرگوار ہیں کہ طالبان خدا کی تربیتی انکی صحبت پر موقوف ہے اور انقصوں کی تکمیل ان کی توجہ سے وابستہ ہے۔ انکی توجہ امراض قلبیہ سے شفا دینے والی ہے اور انکا التفات امراض معنویہ کو دفع کر نوالا ہے انکی ایک توجہ سوچوں کا کام کرتی ہے۔ اور ایک التفات انکا برسوں کی ریاضت و مجاہدہ کے برابر ہے (ترجمہ شعرا سی) نقش بندہ عجب قافلہ سالار ہیں کہ اپنے قافلہ کو پوشیدہ راستہ سے حرم میں لیجاتے ہیں۔

اے سعادت آثار۔ اس بیان سے کوئی شخص فیہم نہ کرے کہ یہ اوصاف طریقہ نقش بندہ کے تمام استاد اور شاگردوں کو حاصل ہوتے ہیں۔ ہرگز نہیں۔ بلکہ یہ اوصاف مخصوص اس طریقہ کے ان اکابر سے ہیں جو اپنا کام نہایت نہایت تک پہنچا چکے ہیں اور مبتدیوں سے مراد وہ مبتدی ہیں جو ایسے اکابر کے ساتھ نسبت ارادت درست رکھتے ہوں اور پورے آداب بجالاتے ہوں۔ انتہا کا ابتدا میں درج ہونا انھیں مبتدیوں کے حق میں ہے۔ ورنہ جو مبتدی کہ کسی شیخ ناقص سے تعلق رکھتا ہو اسکی ابتدا میں انتہا مندرج نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ اسکا شیخ بھی انتہا کو نہیں پہنچا۔ مبتدی کو نہ انتہا کو پہنچ سکتا ہے۔ طرف سے وہی چیز پہنچتی ہے جو اس میں ہوتی ہے۔

اے نہایت آثار۔ ان بزرگوں کا طریقہ اصحاب کرام رضوان اللہ علیہم کا طریقہ ہے اور یہ اندراج انتہا کا ابتدا میں اسی اندراج کا اثر ہے جو ان حضرت علی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں حاصل ہوا تھا۔ کیونکہ ان حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی اول صحبت میں وہ بات حاصل ہو جاتی تھی جو امت میں لوگوں کو کم حاصل ہوتی ہوگی۔ یہی فیوض برکات میں جو قرن اول میں ظاہر ہوئے تھے۔ ہر چہ بظاہر اول سے آخر بہ نسبت درمیان کے دور ہو۔ مگر فی الحقیقت آخر اول سے یہ نسبت درمیان کے نزدیک ہے اور اول کے رنگ میں رنگا ہوا ہے۔ متوسط اسکو یاد رکھیں یا نہ یاد رکھیں بلکہ بہت سے متاخرین بھی نمایاں اس معاملہ کی حقیقت نہ سمجھ سکیں فقط سلام ہو تپاؤ و تھام آن لوگوں پر جو ہدایت کی پیروی کریں اور متابعت مصطفیٰ علیہ السلام کی پابندی کریں۔ دونوں مکتوب بلاغت سلو کا ترجمہ تمام ہو گیا۔

اس قسم کے مکاتیب جنہیں اتباع شریعت و التزام سنت کی ترغیب تحریریں دی گئی ہیں۔ یا جن میں شرعی مسائل بیان کیے گئے ہیں مکتوبات شریفین بہت ہیں۔

سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ جو مضامین علیہاں دونوں مکتوبوں میں مذکور ہوئے اپنے تکمیل رحمۃ اللہ علیہ کے کس علوم مرتبت پر دلالت کرتے ہیں۔ یہ وہ باتیں ہیں جو کم کسی صوفی کے علم سے نکل سکتی ہیں۔

اللہ اکبر۔ کیسا بلند رتبہ اور کیسا عالی حوصلہ کہ فرماتے ہیں اب کسی بات کی آرزو دل میں باقی نہیں یعنی مقام ولایت میں سے اب کوئی مقام ایسا نہیں ہے جسکے وصول کی خواہش ہو کمالات باطنی تو ابر نیسان کی طرح برس ہے ہیں۔ اب صرف یہ آرزو ہے کہ کوئی متروک سنت میرے ذریعہ سے رواج پا جائے اور کوئی رواج یافتہ بدعت میری کوشش سے متروک ہو جائے۔

اور فرماتے ہیں کہ تمام کمالات کا مدار اتباع سنت ہے اور حضرات نقشبندیہ کو دوسرے سلاسل کے بزرگوں پر بھی فوقیت ہے کہ ان میں اتباع شریعت کی کیفیت غالب ہے۔

بدعت سے ایسی سخت دشمنی اور سنت پر اس قدر دلدادگی ایک شعبہ تھی اس منصب تجدید کا جو حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کو تفویض ہوا تھا۔ یہ کیفیت اگر مل سکتی ہے تو قرن صحابہ میں اور بس۔

بدعت کے متعلق حضرت امام ربانی نے جو یہ لکھا ہے کہ کسی بدعت کو حسن نہ کہنا چاہیے۔ اور یہ کہ علماء سابقین کو بدعت میں کچھ حسن نظر آیا ہو گا مگر مجھے تو بدعت میں کوئی خوبی نظر نہیں آتی۔ اور یہ کہ علماء الازدخا تو نینٹے کہ وہ بدعت کے کسی فرد کو حسن نہ کہیں۔ وغیرہ وغیرہ

اس مقام پر بعض کو یہ اندیش کچھ متردد ہونگے۔ کیونکہ فقہائے متاخرین کی کتابوں میں بدعت کی دو تہیں مذکور ہیں۔ بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ اور قرون مقدسہ میں بھی بعض بعض اطلاقات ایسے پائے جاتے ہیں جنکا منقسم بدقسم ہونا مستلزم ہوتا ہے۔ مثلاً حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا تراویح کے متعلق یہ فرمانا کہ نعمت البدعتہ یہ کیا اچھی بدعت ہے۔

پس اصل یہ ہے کہ بدعت کے دو معنی ہیں ایک لغوی۔ اور دوسرے شرعی۔ بدعت کے لغوی معنی ہر نئی چیز کے ہیں۔ یہاں تک کہ معنی لغوی کے اعتبار سے ایک شریعت ربانیہ کے فروع بھی باعتبار دوسری شریعت ربانیہ سابقہ کی فروع کے بدعت کہے جاسکتے ہیں۔ اور اسی معنی لغوی کے اعتبار سے بدعت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک حسنہ دوسرے سیئہ۔

اور بدعت کے شرعی معنی یہ ہیں کہ ہر وہ کام جو داخل فی الدین ہونے کی حیثیت سے کیا جائے اور شرع کے اصول اور بعہ یعنی کتاب اللہ و سنت رسول اللہ و اجماع و قیاس سے ثابت نہ ہو۔ اس معنی شرعی کے اعتبار سے جو چیز بدعت ہوگی وہ ہرگز حسن نہیں ہو سکتی اور وہ یقیناً سوا ضلالت خالص کے اور کچھ نہیں ہو سکتی۔ اسی بدعت کی نسبت حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ آپ نے فرمایا من احدث فی امرنا ہذا لیس منہ فہو رد۔ یعنی جس شخص نے ہمارے اس کام (یعنی دین) میں کوئی ایسی بات نکالی جو اس میں سے نہیں ہے وہ بات مردود ہے۔ نیز فرمایا کل بدعۃ ضلالتہ یعنی ہر بدعت گمراہی ہے۔

اسی بدعت کی بابت حضرت امام ربانی فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک بدعت کا کوئی فرد حسن نہیں ہے اور خدا علمای زمانہ کو توفیق دے کہ وہ بدعت کے کسی فرد کو حسن نہ کہیں۔“

انصاف یہ ہے کہ اگر امام ممدوح کی ذمتا قدس اُس سرسبز کے شروع پر پیدا ہوتی تو صوفیوں میں رواج بدعات کا ہو چکا تھا (الاماشاء اللہ) اور وہ رواج روز بروز بڑھتا جاتا تھا آج شرک جلی کی حد تک پہنچ جاتا۔ تصوف کی صورت نسخ ہو چکی تھی اور اکثر ایسے لوگ باقی تھے جو حضرت مولانا روم علیہ الرحمہ کے اس شعر کے مصداق تھے

ای بسا ابلیس آدمی کے ہست پس ہر دستے نبایداد دست
اللہ تعالیٰ حضرت ممدوح کو امت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے جزائے خیر دے۔ آمین ثم آمین

میری مسجد میں صحابہ کی جس قدر کھڑکیاں ہیں سب بند کر دی جائیں صرف ابو بکرؓ کی کھڑکی باقی رکھی جائے۔“

(۶) مرض وفات میں ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہؓ کے کان میں ایک بات کہی۔ اُسکون کر جناب فاطمہؓ رونے لگیں۔ پھر آپؐ نے دوسری بات کہی آپؐ ہنسنے لگیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے فاطمہؓ سے پوچھا کہ یہ کیا معاملہ تھا؟ انھوں نے فرمایا کہ میں رسول اللہؐ کا راز فاش نہ کروں گی حضرت کی وفات کے بعد میں نے پوچھا تو انھوں نے کہا کہ حضرت نے پہلے مجھ سے یہ فرمایا تھا کہ جبریلؑ مجھ سے ہر سال ایک مرتبہ قرآن کا دور کرتے تھے مگر اس سال دو مرتبہ دور کیا۔ میں اسکا سبب یہ سمجھتا ہوں کہ میری موت کا وقت قریب ہو اور تم مجھ سے پہلے ملو گی۔ یہ سنکر میں رونے لگی۔ پھر آپؐ نے فرمایا کہ اے فاطمہؓ کیا تم اس بات پر راضی ہیں ہو کہ تم اس اُمت کی عورتوں کی سردار ہو اُسکون کر میں ہنسی۔

(۷) رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم امامتِ نماز ہمیشہ خود کیا کرتے تھے۔ مرض وفات میں بھی جب تک جسم میں قوت رہی خود ہی امامت کی لیکن جب ضعف زیادہ ہوا تو حضرت ابو بکر صدیقؓ کو اپنی جگہ امام بنا کر دیا۔ بعض لوگوں نے کہا ہو کہ حضرت کی زندگی میں ابو بکر صدیقؓ نے پندرہ وقت کی نماز میں پرہیز کیا اور بعض کا قول ہے کہ سترہ وقت کی۔ سب سے پہلی نماز جس میں آپؐ نے حضرت صدیقؓ کی امامت کا حکم دیا عشا کی نماز تھی۔ آپؐ نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا کہ صدیقؓ کو امام نماز کرو۔ وہ جواب دے گا کہ تو حضرت صدیقؓ ان کو نہ ملے حضرت عمرؓ نے انھوں نے حضرت عمرؓ سے کہہ دیا۔ حضرت عمرؓ نے نماز شروع کی انکی آواز بہت بلند تھی۔ حضرت نے سنی۔ پوچھا کہ کیا عمرؓ نماز پڑھا رہے ہیں؟ لوگوں نے کہا ہاں۔ فرمایا اللہ اور مومنین غیر ابو بکرؓ کے امام بننے سے انکار کرتے ہیں۔

(۸) اسی مرض وفات میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ میں ابو بکرؓ کے لیے کچھ لکھوانا چاہتا ہوں۔ تاکہ لوگ ان کے ساتھ اختلاف نہ کریں۔ قلم دوات منگو آؤ۔ مگر جب حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ دوات قلم لانے کے لیے چلے تو آپؐ نے فرمایا کہ اللہ اور مومنین غیر ابو بکرؓ سے راضی نہ ہوں گے۔ لہذا وہ ارادہ متوی رہا۔ یہ واقعہ پنجشنبہ کے دن کا ہے۔ ایک یا پانچویں روز انتقال فرمایا۔ معلوم ہوتا ہے کہ پہلے لکھنے کا ارادہ ہو گا مگر اسکو بحسب حاج ملوئی فرما کر اس مضمون کو ادا فرمایا۔ نیز یہ بھی اُسی روز ہوا کہ

کہ جب آپ نے قلم دوات مانگی تو بعض لوگوں نے کہا کہ حضرت کو اس وقت تکلیف زیادہ ہو قلم دوات نہ لانا چاہیے۔ بعض نے کہا کہ لانا چاہیے۔ حضرت عمرؓ فرمایا حبیبنا کہہ دیجئے کہ اللہ - جب لوگوں نے اختلاف کیا تو حضرت نے فرمایا کہ میرے پاس اختلاف نہ کرو۔

(۵) جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عالم سے انتقال فرمایا آپ کے گھر میں از قسماں کچھ نہ تھا۔ مرض وفات میں اتفاقات اشرفیان پڑی رہ گئی تھیں۔ تو آپ نے فرمایا کہ اے عائشہ وہ اشرفیان خرچ کر ڈالو۔ یہ فرما کر بیہوش ہو گئے۔ اور حضرت عائشہ کو بوجہ آپ کے مرض کے کچھ خیال نہ رہا۔ یہاں تک کہ تین مرتبہ آپ نے ان کے خرچ کرنے کو کہا اور ہر مرتبہ کہہ کر بیہوش ہو جاتے تھے۔ یہاں تک کہ حضرت عائشہ ان اشرفیوں کو نکال لائیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو اپنے کف دست مبارک پر رکھ کر کہا کہ محمد کا کیا حال ہو کہ وہ اپنے پروردگار سے ایسی حالت میں ملنا چاہتا ہو کہ اُسکے پاس یہ چیز موجود ہو؟ پس حکم دیا کہ یہ سب اشرفیان اسی وقت خرچ کر دو گائیں۔ چنانچہ خرچ کر دی گئیں۔ اور اُسی دن حضرت نے انتقال فرمایا۔

ی مرض وفات میں ایک شب کو حضرت عائشہ نے ایک عورت کے پاس چراغ بھیجا کہ ہمارے یہاں تیل نہیں ہے۔ تم اس میں تھوڑا سا تیل ڈپکا دو کیونکہ آج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر حالت نزاع طاری ہے۔

(۱۰) وفات سے تین دن پہلے حضرت جبریل علیہ السلام آئے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے مزاج اقدس کی کیفیت پوچھی۔ حضرت نے فرمایا بیمار ہوں۔ پھر دوسرے دن آئے تو حضرت نے یہی جواب دیا۔ پھر وہ تیسرے دن آئے تو اپنے ساتھ ملک الموت کو بھی لیتے آئے اور حضرت سے کیفیت مزاج مبارک کی پوچھی حضرت نے پھر وہی جواب دیا اور پوچھا کہ تمہارے ساتھ یہ کون ہے؟ حضرت جبریل نے کہا کہ یہ ملک الموت ہیں۔ ملک الموت نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے حق تعالیٰ نے آپ کی خدمت میں بھیجا ہے اور حکم دیا ہے کہ میں آپ سے اجازت قبض روح کی مانگوں اگر اجازت ملے تو قبض کروں ورنہ جو آپ کا حکم ہو سجالاؤں۔ حضرت جبریل نے کہا کہ یا رسول اللہ حق تعالیٰ آپ کا مشتاق ہے۔ سہنتے ہی حضرت نے فرمایا کہ اے ملک الموت تمہارا جو کام ہو اسکو مشعر کر دو۔ حضرت جبریل نے کہا کہ یا رسول اللہ اب زمین میں میرا آنا ختم ہو گیا کیونکہ اب میرا کوئی کام بیان باقی نہیں رہا۔

پس حضرت عزرائیل نے اپنا کام شروع کر دیا اور حضور کو سکرة الموت کی کیفیت محسوس ہونے لگی۔ ایک پالہ پانی سے بھرا کر حضرت نے اپنے قریب کھ لیا تھا۔ بار بار اپنا دست مبارک پانی میں ڈبو کر چہرہ مبارک پر پھیرتے تھے حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ہی گھر میں اور میری ہی باری کے دن وفات پائی۔ بوقت وفات بار بار حضرت دو چیزوں کی وصیت فرماتے تھے۔ ایک نماز کا دوسرے نونہی اور غلاموں کے ساتھ نیکی اور بھلائی کرنے کی۔ اور بوقت وفات آپ کا سر مبارک میری زانو پر تھا۔

جب قبض روح شروع ہوا تو حضرت کی زبان مبارک پر یہ کلمہ جاری تھا اللھم الرفیق الاعلیٰ یعنی یا اللہ مجھ کو رفیق اعلیٰ سے ملائے بوقت وفات حضرت کی عمر شریف ۶۳؎ برس کی تھی اور اس عمر میں حضرت ابو بکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ عنہما نے بھی وفات پائی تھی۔

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ایک ایسا عظیم الشان حادثہ تھی کہ اسکا برداشت کرنا بشر کی طاقت سے باہر تھا۔ اس حادثہ کو جیسا کہ حق برداشت کرنے کا جو حضرت ابو بکر صدیق نے اور اُن کے بعد حضرت عباس نے برداشت کیا۔ ان دونوں کے علاوہ اور سب کی حالتیں متغیر ہو گئی تھیں۔ کوئی اُن میں ایسا نہ تھا جو اپنے ہوش میں ہو۔ کوئی ایسا تھا کہ اُسکی زبان بند ہو گئی تھی کوئی ایسا تھا جس میں حس و حرکت باقی نہ تھی۔ اسی جوش کے عالم میں حضرت فاروقؓ نے یہ فرمانا شروع کیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات بین ہوئی وہ اپنے پروردگار کے پاس تشریف لے گئے جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام (کوہ طور پر) گئے تھے۔ مختصر یہ اپنے پروردگار کے پاس سے واپس تشریف لائے اُن لوگوں کو سزا دیں گے جو آپ کی وفات بیان کرتے ہیں۔

(۱۱) میں وقت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی حضرت ابو بکر صدیق اپنے پاس قیام تمام فرمایا۔ جب وہ وہاں سے اُٹے تو اُنھوں نے سنا کہ حضرت کی وفات ہو گئی۔ پس وہ اندر تشریف لے گئے اور آپ کے چہرہ اقدس سے چادر سار جین مبارک ربوسہ دیا اور کہنے لگے طہت حیا وصیتا یعنی اپنے اندگی من بھی پاکیزہ تھے اور بعد وفات بھی پاکیزہ ہیں۔ جب آپ باہر نکلے لائے تو دیکھا کہ حضرت فاروق اعظم کی یہ حالت ہے۔ فرمایا کہ اے عمر آہستہ رہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی۔

اسکے بعد حضرت ابو بکر صدیق منبر پر کھڑے ہوئے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کر کے فرمایا اگاہ ہواؤ۔

جو لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پرستش کرتے ہوں انکو معلوم ہونا چاہیے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی۔ اور جو لوگ اللہ عزوجل کی عبادت کرتے ہوں تو بیشک اللہ زندہ ہی اُسکے لیے کبھی موت نہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔
انکم میت و انھم میتون یعنی اے بنی تم بھی مرنے والے ہو اور یہ لوگ بھی مرنے والے ہیں اور نیز فرمایا ہی ما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل افان مات و قتل انقلبتم علی اعقابکم۔ یعنی محمد بھی ایک رسول ہیں ان سے پہلے بہت سے رسول گزرنے چکے، کیا اگر وہ مر جائیں یا قتل کر دیے جائیں تو تم مرتد ہو جاؤ گے؟

اس خطبے نے لوگوں کے دلوں پر وہ اثر کیا کہ حد بیان سے باہر ہی۔ وہ خود رنگی کی حالت لوگوں کے دلوں سے زائل ہوئی اور ہر ایک اپنی جگہ ہوش میں آ گیا۔

(۱۲) بعض لوگوں کو حضرت کی وفات میں شبہ تھا تو حضرت اسماءؓ نے آپ کے شانہ مبارک کے درمیان میں ہاتھ رکھ کر کہا کہ حضرت کی وفات ہو گئی مرنے کو آپ کے دونوں شانوں کے درمیان میں تھی اب نہیں ہے۔
(۱۳) رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد سب پہلا کام جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے کیا۔ وہ خلافت کا انتظام تھا۔ اس انتظام سے فارغ ہو کر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تجہیز و تکفین کی طرف متوجہ ہوئے حضرت کے غسل میں کچھ اختلاف ہوا۔ بعض لوگوں کی یہ رائے ہوئی کہ غسل نہ ہونا چاہیے کیونکہ حضرت کا جسم قدس طاہر اطہر ہے حاجت غسل کی نہیں۔ اور بعض لوگوں نے کہا کہ غسل ضرور ہونا چاہیے۔ ایک آواز اُٹھی کہ کوئی شخص کہتا ہے کہ حضرت کو غسل نہ دینا چاہیے۔ مگر صحابہ کرام نے کہا کہ ہم ایک آواز کی بنا پر جبکی حقیقت ہکو معلوم نہیں کہ یہ آواز کسی ہی ہم سنت نبوی کو ترک نہیں کر سکتے۔

(۱۴) المختصر بطریق معہود و مستون رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دیا گیا اور کفن پھنایا گیا۔ پھر نماز پڑھائی گئی اور قبر شریفین میں جس کا رتبہ عرش اعظم سے بھی بالاتر ہے آپ کا جسم مبارک رکھ دیا۔ جس وقت صحابہ کرام آپ کو دفن کرنے کے لئے اُس وقت کی حالت کیا بیان کی جا سکتی ہے۔ ایک آفتاب تھا کہ چھپ گیا۔

حضرت انس فرماتے ہیں کہ جس روز رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے تشریف لائے تھے اُس روز مدینہ کے تمام درو دیوار روشن تھے اور جس روز ہتھے حضرت کو دفن کیا تمام درو دیوار تیرہ و تار تھے۔
جب صحابہ کرام آپ کو دفن کر چکے تو حضرت فاطمہؓ ہر ارضی اللہ عنہا نے کہا کہ آپ اگوں کے دل نے کس طرح

گوارا کیا کہ آپ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم قدس و اطہر کو مٹی کے نیچے دبا دیا۔ حضرت علی نے جواب دیا کہ اس امر سے چارہ نہ تھا۔“

(۱۵) اب وہ جمال جہان آرا تو ظاہر میں آنکھوں سے حجاب میں ہی۔ مگر آپ کی قبر قدس و اطہر کی زیارت اب بھی باقی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا شکر و احسان ہے کہ اس نعمت عظمیٰ کو اُس نے قائم رکھا۔ آپ کی قبر شریف کی زیارت افضل مستحبات میں ہے بلکہ بعض محققین نے اسکو واجبات میں شمار کیا ہے۔ زیادہ تفصیل اسکی علم الفقہ جلد پنجم میں ہے۔

(۱۶) رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت خواب میں اکثر سعادت مندوں کو نصیب ہوتی ہے اور یہ خواب اعلیٰ درجہ کی نعمائے الٰہی میں ہے۔ یہ بھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص سے ہے کہ شیطان آپ کی شکل نہیں بن سکتا۔ لہذا جب کوئی آپ کو خواب میں دیکھے اُس نے دراصل آپ ہی کو دیکھا۔

صحیح مسلم میں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے مجھے خواب میں دیکھا اُس نے فی الواقع مجھے دیکھا۔ نیز صحیح مسلم کی دوسری روایت میں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے مجھے خواب میں دیکھا اُس نے مجھی کو دیکھا کیونکہ شیطان میری شکل نہیں بن سکتا۔

محدثین نے اس مقام پر اختلاف کیا ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ جب کوئی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی اصلی صورت میں دیکھے تو بیشک اس حدیث کا مصداق ہے۔ محمد بن سیرین سے جب کوئی شخص یہ خواب بیان کرتا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے تو وہ پوچھتے تھے حلیہ بیان کر۔ اگر وہ آپ کی اصلی صورت کے خلاف بیان کرتا تو وہ کہتے کہ تو نے حضرت کو خواب میں نہیں دیکھا۔

کلیب کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس سے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا ہے انھوں نے کہا کہ حلیہ بیان کرو۔ میں نے کہا کہ آپ کی شکل بالکل ایسی تھی جیسی حضرت حسن بن علی کی ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا بیشک تم نے حضرت کو خواب میں دیکھا ہے۔

اور بعض محدثین اس امر کے قائل ہیں کہ حضرت کو اگر اصلی صورت مبارک کے خلاف بھی خواب میں دیکھا جائے تو بھی وہ خواب سچا ہے مگر اصلی صورت کے خلاف دیکھنے میں کوئی تعبیر خاص ہوا کرتی ہے۔ ان لوگوں نے اپنا مقصد احادیث سے ثابت کیا ہے۔ دوسری احادیث میں صاف صاف وارد ہوا ہے کہ حضرت نے فرمایا میں ہر صورت میں دیکھا

دیتا ہوں۔ یہی قول صحیح ہے اور اسی کو اکثر علما نے اختیار کیا ہے۔

خواب میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہونے کا سب سے بڑا ذریعہ آپ کی محبت ہے اور درود شریف کی اور آپ کے ذکر پاک کی کثرت۔ درود شریف کی کثرت کو اس بارے میں بڑا دخل ہے۔ کتب سیر میں سلف صالحین کی بہت سی حکایتیں اس کے متعلق منقول ہیں۔ بڑی بڑی شائقہ ریاضتین اور عبادتیں خاص اسی مقصد کے لیے کی جاتی تھیں کہ کسی طرح اس جہاں آرا کی خواب ہی میں زیارت ہو جائے۔ ان حضرات کے تجربہ سے معلوم ہوا کہ درود شریف سے بہتر اسکا کوئی ذریعہ نہیں ہے۔

بعض صاحبین نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور آپ نے حالت خواب میں انکو کوئی چیز عنایت فرمائی اور بیدار ہونے کے بعد وہ چیز ان کو موجود ملی۔ بعض لوگوں نے دیکھا کہ انھوں نے ان کو چادر مرحمت فرمائی۔ جب بیدار ہوئے تو دیکھا کہ وہی چادر موجود ہے۔ اور بعض لوگوں کو آپ نے قلم عنایت کیا بیدار ہونے پر دیکھا کہ وہ قلم موجود ہے۔ بعض لوگوں کو حضرت نے خواب میں کچھ کھلایا۔ بیدار ہونے پر انھوں نے اس کھاتے کا مزہ اپنی زبان پر موجود پایا۔ یہ واقعات قریب تو اتر کے پہنچ گئے ہیں۔

علماء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھے اور یہ دیکھے کہ آپ نے اسے کوئی حکم دیا ہے۔ تو اس کو لازم ہے کہ اس حکم کو شریعت مقدسہ پر منطبق کر کے دیکھے۔ اگر مطابق پائے تو اس پر عمل کرے ورنہ سمجھ لے کہ میرے سمجھنے میں کچھ غلطی ہو گئی۔ کیونکہ آپ کا کوئی حکم مخالف شریعت نہیں ہو سکتا۔

اب میں اس رسالہ کو ختم کرتا ہوں اور دعا کرتا ہوں کہ حق تعالیٰ اس نعمت عظمیٰ سے مجھ کو اور جمیع برادران ایمانی کو مشرف و ممتاز فرمائے۔ آمین۔

سیرت نبوی

علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام

معرفت ہر مسلمان پر لازم ہے۔ سیرت اجمالی کا جاننا تو فرض عین ہے۔ اور سیرت تفصیلی کا جاننا موافق اپنی عقل کے استجاب و فضیلت کے درجے میں ہے۔

سیرت اجمالی کے جانے بغیر تو ایمان ہی ناقص رہتا ہے اور سیرت تفصیلی کا یہ حال ہے کہ جس قدر تفصیل وہ ہوتی جائے گی اسی قدر آپ کی محبت دل میں جاگزیں ہوگی۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کے علم بغیر قرآن کریم کے مطالبہ بھی بعض مقامات میں سمجھ میں نہیں آسکتے۔

ان تمام ضرورتوں سے قطع نظر کر کے اپنے محبوب مطلع کے حالات کی معرفت فطرۃً ہر شخص کو مرغوب ہوتی ہے۔ انجیل و توراہ سیرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں لکھا گیا۔ چاہیے کہ اس قدر سیرت سے ہر مسلمان واقف رہے۔ کیا ہو کہ مسلمان اپنے بچوں کو اس قدر مضامین سیرت کے حفظ کرائیے کہ الترام کر لیں۔

اگر مسلمان یہ الترام کر لیتے کہ اپنے بچوں کو جب تک عقائد ضروریہ اور سیرت نبوی کی تعلیم نہ دلا لیتے ہرگز کسی سرے کلام کی طرف متوجہ نہ ہونے دیتے تو ہرگز یہ سیلاب الحاد و زندقہ کا جو آج انکی بنی بنائی عمارتوں کو سنبھال رہا ہے ان تک نہ پہنچ سکتا۔

افسوس اس وقت دنیا میں بہت ایسے مسلمان ملین گے جو سو اس کے کہ کلمہ طیبہ میں رسول کا نام نہیں لے سکتے یا اذان میں سنا ہے اور کچھ نہیں جانتے کہ آپ کی کن تھے۔ کہاں رہتے تھے۔ آپ کی تعلیم کیا تھی۔ آپ کے اخلاقی تھے۔ بنی آدم کو آپ سے کیا کیا فوائد پہنچے۔ مخلوق خدا آپ کے ذریعہ سے کس درجہ کمال پر فائز ہوئی۔ آئیے اگر نام کے مسلمان کسی کے بہکانے میں آکر بے دین ہو گئے تو کیا تعجب ہے۔

اے برادران اسلام! دونوں ہاتھوں سے اسلام کو مضبوط پکڑو اور آثار نبوت کی حفاظت کرو ورنہ

جزا قریب ہے اقرب للناس حسابہم و ہم فی غفلۃ معضون

ترجمہ ازالۃ الخفا

پہلا حصہ اس ترجمہ کا شائع ہو چکا تھا اب دوسرا حصہ بھی تیار ہے
جو انشاء اللہ تعالیٰ اوائل شعبان میں روانہ ہوگا۔ دوسرے حصہ میں
فصل چہارم و فصل پنجم کامل ہو گئی ہے۔

اس کتاب سے بہتر آج تک اس موضوع میں کوئی تصنیف نہیں
ہوئی۔ نہ صرف خلفای راشدین کی بے نظیر تاریخ، بلکہ بہت سے علوم
دینیہ کا خزانہ ہے۔

ترجمہ اور شرح کو دیکھ کر ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ کس قدر خوبیان اس میں
ہیں۔ شاید تکیل کتاب کا انتظار نہ کریں ورنہ قیمت تو یقیناً بڑھ جائیگی
اور شاید تعداد اشاعت بھی پوری ہو جائے۔

پوری کتاب تقریباً اسی (۸۰) جزمین ہے جو چار حصے کر کے روانہ ہو
گی

قیمت حصہ اول	قیمت حصہ دوم	قیمت حصہ سوم	قیمت حصہ چہارم
۴۰	۴۰	۴۰	۴۰

راقمینہ الخ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بخدمت مولانا المکرم جناب مولوی محمد عبدالشکور صاحب لازتم قدی المناقین وعلیم ظاہرین آمین -
 السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ اما بعد چونکہ رسالہ فلسفہ عزرا جو درحقیقت یکنازل ہی۔ لا محمد ہارون خدا
 ممتاز لافاضل (مولوی فاضل) نے لکھا ہے۔ اور ہمیں پہلی ہی سے معلوم ہے کہ برعکس نند نام زنی کا فور۔ اور یہ بھی
 معلوم تھا کہ حاجی کس پانی میں ہیں۔ اس لیے ارادہ نہ ہوا کہ اسپر کچھ لکھا جائے۔ کیونکہ میرزا حیرت دہلوی نے
 اصحاب اور اُنکے سادھن کی حیرت غایت کو پہنچا دی ہے۔ اور یہ تو ظاہر ہے کہ۔ لوگ بے دلیل جھگڑا کرتے ہیں۔
 چنانچہ اس تحریر سے بھی اچھی طرح واضح ہو جائے گا۔ ہمیں ملا صاحب سے اُسید قوی ہے کہ وہ اپنے قول کے
 موافق ٹھنڈے دل سے اس کو دیکھیں گے اور پھر انصاف سے جواب دیں گے۔ اگر وہ بات قرینہ کی کہیں گے تو
 ہم بھی جواب دینے کے لیے مستعد ہیں۔

رسالہ فلسفہ عزرا پر ایک سری نظر

قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا ادخلوا فی السلم کاذہ ولا تتبعوا خطوات الشیطان انہ لکم عدو مبین
 خداوند عالم اپنے کلام پاک میں ارشاد فرماتا ہے کہ اے مسلمانو! اسے وہ لوگو جو مومن کہلاتے ہو۔ پوری طرح سے
 کچے مسلمان ہو جاؤ۔ اور شیطان کے قدموں کی پیروی مت کرو۔ اور اُسکے مطیع مت بنو۔ وہ تو تمہارا کھلا دشمن ہے
 اس آیت ہدایت آثار میں علم ہوا ہے کہ ہر مسلمان۔ ہر مومن کو چاہیے کہ اسلام کے احکام۔ اور انوارِ الہی پوری
 طرح پابند ہو۔ اور جہان تک ہو سکے خدا اور رسول کی پیروی میں کوتاہی نہ کرے اور جو بات شریعت میں نہ ہو اُسکو
 شریعت یا دین یا عبادت سمجھ کر ہرگز عمل نہ کرے۔ ورنہ یہی شیطان کی اتباع ہے۔ اور اسی کو شرک فرمایا گیا ہے
 اَمْ لَمْ یَسْأَلِہُمْ لِمَ یَعْبُدُوْا اَلَمْ یَقُلْ لِّہُمْ اَللّٰہُ یَعْبُدُوْنَ ۚ اَلَمْ یَکُنْ یَوْمَ الْاِثْمِ اَکْثَرُ اَمَّا لَہُمْ اَللّٰہُ یَعْبُدُوْنَ ۚ اَلَمْ یَکُنْ یَوْمَ الْاِثْمِ اَکْثَرُ اَمَّا لَہُمْ اَللّٰہُ یَعْبُدُوْنَ ۚ
 اسی کو پوچھا کہ کہتے ہیں کہ وہ دین میں نئی بات ہے۔ جس کی بابت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 مَنْ اَخْبَرْتُ فِیْ اَمْرِ بَیْزَانَ لَیْسَ مِنْہٗ فَوْرٌ وَّاٰخِرُ جَاؤُ (بے نین میں نئی بات نکلی جسے بے نین کہا وہ مردود ہے)
 اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا ہے۔ کُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ وَّکُلُّ ضَلَالَةٍ فِی النَّارِ (آخری قسم)۔

مگر افسوس اُن مسلمان بھائیوں پر جنھوں نے کتابا سے کو پس پشت ڈال دیا۔ اور سنت رسولؐ سے اعراض کیا۔
اقوال صحابہ اہل بیتؑ کو ایک تماشہ و رکھیل سمجھ لیا۔ اہل بیت کی اتباع سے غرض رکھتے ہیں۔ نہ سنت رسولؐ پر عامل۔ اور
قرآن شریف سے تو کوسوں بلکہ مہلکوں دور ہیں۔ ہمیشہ عیب گیری و فحش گوئی اٹھا شیوہ ہی اور ہر وقت خلاف شرع
مسلمانوں کو تباہ و برباد کرنا اٹھا مقصد عملی ہی۔ ورنہ کیا وجہ ہے کہ وہ لوگ اپنے مامون کی طرف رجوع نہیں کرتے
کیا سبب ہے کہ جنگ اپنا پیشوا کہتے ہیں اُن کی باتوں پر عمل نہیں کرتے۔ حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے
جس شد و مد سے بدعت کو رد فرمایا ہے اُسکی کچھ انتہا نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ ”جو شخص بدعت کے گاموں کا کوئی گناہ نہ بخشنا
جائیگا اور وہ شخص جنت کے قابل نہیں ہے۔“ (نہج البلاغۃ) مگر کیا حیاں محبت اہل بیتؑ اس پر عمل کر کے اپنے دعوے
کی تصدیق کر سکتے ہیں؟ اگر سچے محب ہیں (اور ایسا ہی ہونا چاہیے) تو اُن کو لازم ہے کہ اس حکم پر عمل بخالائیں اور خلاف
شرع کاموں سے پرہیز کریں۔

من جملہ اُن بدعات کے ایک بدعتِ عزرائی ہے جو ہزاروں برائیوں کا منبع ہے۔ اور جس سے مسلمان
نحوس۔ آداب۔ تنزل۔ جہالت۔ قساوت۔ فلاکت۔ حماقت۔ وغیرہ شربناک عیوب سے منسوب کیے جاتے ہیں۔
جس سے اہل بیتؑ نبی علیہ علیہم السلام کی عزت و حرمت میں نقص ہوتا ہے۔ جس سے آل عبا کی سحر مستی کیجاتی ہے
جس سے بُردی اور عورتوں کا قابلِ شرم شیوہ رونما پٹنیا پٹینا چلا نا تو نہ کرنا پایا جاتا ہے۔ اور جس سے خدا عزوجل
پر بھی حملے کیے جاتے ہیں اُسکو بیرحم۔ قاسی۔ (نہو ذبا اللہ) بنایا جاتا ہے۔ اور اسی بنا نہ سے بت پرستی اور گور پرستی
کی جاتی ہے جسکے لیے جناب امیر المومنین علی مرتضیٰ کو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا تھا کہ اسکا نشان تک سادین
اور کوئی قبر نہ پوچی جائے۔ چہ جائے کہ اُسکی (قبر کی) تصویر کو محبان علی کا عبادت و ثواب خیال کریں اور اس پر اپنے
ہاتھ رگڑیں۔ بین تفاوت رہ از کجاست تا بہ کجا۔

اگر غور سے دیکھا جائے تو معلوم ہو جائے کہ اس بدعتِ سیدہ کا ثبوت نہ کسی امام سے مل سکتا ہے نہ صحابی سے
چہ جائے کہ کتاب سنت سے اُسکا پتہ لگے۔ اُس میں تو صاف بدعت کی حرمت بیان فرمائی گئی ہے۔

اعمالِ محبت پر گفتگو بہت طولانی ہے۔ جسکو یہ چند صفحات ناکافی ہونگے مگر یقیناً سمجھ لینا چاہیے کہ فقط شہادت
حسین علیہ السلام ہی کا قصہ سخت نہیں ہے بلکہ اگر درحقیقت کسی کی عظیم الشان شہادت ہے تو وہ اُن حضرات کی شہادت

جنہوں نے فقط اسلام کی خاطر - رسول مقبول کی حایت میں اپنی جانیں قربان کر دیں - جیسے حضرت حمزہ اور حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہما اور وہ لوگ جنہوں نے اسلام میں بہت فتوحات کیے اور مسلمانوں کی حفاظت کی جیسے امیر المومنین عمر فاروق اور حضرت عثمان اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم - مگر ان حضرات کی شہادت کے موقع پر وہ ساز و سامان کبھی نہیں کیے جاتے جو حضرت حسین کی شہادت کے موقع پر کیے جاتے ہیں -

اگر حقیقت حال پر نظر کیا جائے تو کوئی بڑا جھگڑا نہ تھا سوائے اسکے کہ اہل کوفہ نے حضرت ریحانہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو بلوا کر دعا کی اور باوجودیکہ وہ یرمید کے پاس جانا چاہتے تھے مگر مکاروں نے اُن کو شہید کر دیا -

اس واقعہ پر اس قدر طوفان بے تیزی مچا نا اور بے فائدہ مسلمانوں کو نشانہ ملامت بنانا کسی اہل ایمان اور محسب رسول و آل رسول کا کام نہیں ہو سکتا ہے؟

علامہ ہارون صاحب نے اپنے رسالہ فلسفہ معراۃ میں اولاً تنبیہ بہت لمبی چوڑی لکھی ہے - جس میں یہ دعویٰ کیا ہے کہ تعزیر سازی - نوحہ - ماتم - اور سینہ پٹنے سے تمدن - روحانیت - پرہیزگاری وغیرہ زیادہ ہوتی ہے؟
کاش ملا صاحب کچھ تو فکر کرتے کہ فضول عورتوں کی طرح ٹسوسے بہائے اور ہو - ہا - کرنے سے دین دنیا کی خرابی کے سوا کیا فائدہ ہوتا ہے؟ اگر آپ کو اپنا مدعا ثابت ہی کرنا تھا تو وہ ائمہ ہدی کے حالات سے ثابت کرتے کہ فلاں امام نے تعزیر بنایا - صورت صریح بنائی - اور یہ ہیئت کذا کی کالے کپڑے پہن کر سرو یا برہنہ کسی مصنوعی کربلا میں گئے یا انھوں نے مرثیہ خوانی کی مجلس منعقد فرمائی - جس میں نے نماز - فاسق - اقیونی - شرابی - گلے باز یا نہ کرتے اور اشعاع سنا تے تھے - یا کہ وہ ان ذاکرین کی طرح مجلسین پڑھتے تھے جس میں سوا لوگوں کے دلدغ پریشانی کرنے اور بیہودہ گوئی کے کوئی کلام آیت یا حدیث یا قول اللہ بیان نہیں کرتے تھے - تو شاید آپ کا مدعا ثابت ہوتا -

افسوس اور ہزار افسوس ہے کہ ایسی صریح بدعت جس میں تمام ائمہ کو نفرت تھی - جسکو سب موجب فسق و ضلالت سمجھتے تھے - عبادت اور روحانیت سے تعبیر کیا جائے - انا للہ وانا الیہ راجعون -

ملا صاحب فرماتے ہیں کہ جس زمانہ سے کہ شاہ عبدالعزیز صاحب محدث کی ارواح (روح) نے اُنکے حوالہ جسم میں قیام کیا ایک حد تک اسے بہت بے چینی تھی کیونکہ بُری جگہ پھنسائے گئے تھے آخر گھبراہٹ کا نتیجہ یہ ہوا کہ بیشمار اول قول زبان پر جاری کیے - اور وہی اقوال لایسنی لوگوں نے یاد کر لیے - جسے برابر دہرائے جاتے ہیں -

ہزار ہا ہزار لیلیں پیش کر دے ایک نہیں سنتے۔ سنے کون۔ وہ ناحس کے دماغ میں روحانیت کا کچھ مادہ بھی ہو جس سے اُس سے پہلے قطع تعلق کر لیا ہو۔ وہ کیا سمجھ سکتا ہے۔ اب ایک رٹ لگی ہوئی ہے کہ صاحب (۱) ذکر مصائب امام حسین علیہ السلام بدعت ہے۔ (۲) اقامت عزائم منسوخ ہے۔ (۳) بیان مصائب آل عبا باعث ہتک ہے (۴) تعزیر رکھنا بت پرستی ہے۔ (۵) اس نشان سے تعزیر اٹھنا باعث فواحش ہے۔ یہ وہ سوالات ہیں جو حضرت شاہ عبدالغزیز کے وقت (یا اُس سے کچھ قبل و بعد) اس وقت تک برابر چلے آتے ہیں۔ جن کے ہزاروں جوابات کتابوں میں شیعہ گئے اور ہزاروں دفعہ ان لوگوں کو سمجھایا گیا مگر ”کتے کی دم پیر ٹھھی“ پھر ہر سال وہی خیالات لے کر کھڑے ہو جاتے ہیں اور عوام فہمی کرنے پر آمادہ ہو جاتے ہیں اور مکر با مذہب لیتے ہیں۔ مالا نکہ اگر یہ لوگ ذرہ برابر عقل سے کام لیں تو انکو معلوم ہو جائے گا کہ یہ خیالات کس قدر لغو اور یہ سوالات کتنے بڑے ہیں۔ جو بغیر جواب کے حل ہو جاتے ہیں چہ جائیکہ کوئی شخص اُنکے جواب دینے یا لکھنے کی تکلیف گوارا کرے۔ لیکن سمجھنے کے لیے اس قدر کھدینا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ امور مذکورہ بالا بالکل مردود ہیں جسکی وجہ ذیل کی تحریر سے معلوم ہوگی (۱) اُس جگہ جس حد طولانی تقریر کی گئی ہے اگر اس کا خلاصہ کیا جائے تو تین چار سطروں میں آ جاتا ہے۔ مگر خلاصہ نے فضول طول دیا ہے۔ ہمیں بخش کلامی سے کچھ سروکار نہیں۔ نہ اہل علم کی یہ شان ہے کہ مقام استدلال میں بخش بول کر خوش ہوں۔ لہذا ہم اس تقریر میں جو بخش کلمات ہیں اُن سے تعلق نہ رکھیں گے۔ یہ اُنھیں کو مبارک ہوں۔

حضرت مولانا شاہ عبدالغزیز صاحب مرحوم نے پانچ اعتراضات (بقول مولانا) تعزیر سازی وغیرہ پر کیے۔ اور باقی بچتے ہیں۔ دلیل بھی بہت مناسب ہے۔ جس طرح شیعہ اثنا عشریہ کے لیے بروج وغیرہ سے استدلال کرتے ہیں۔ پانچ اعتراضات شیعہ ہرگز نہ ہرگز اٹھانیں سکتے کیونکہ آل عبا کے عدد پر ہیں۔ اور اگر اُنھیں اٹھانا چاہیں گے تو محبت فقط نام کی ہوگی۔ ایسی صاف دلیل کو معلوم نہیں کیوں رد کرنے لگے ہیں کیا آل عبا کا کچھ بھی پاس نہیں ہے۔ مگر صاحب نے اسکے جوابات تین طرح سے دیے ہیں۔

ایک چونکہ معتضدین میں روحانیت نہیں ہے۔ اس لیے وہ نہیں سمجھ سکتے کہ تعزیر داری میں کیا فائدہ ہے۔

مگر اہل فہم سمجھ سکتے ہیں کہ یہ کوئی بڑا دعویٰ نہیں ہے۔ بلکہ جہلا اس سے بڑھکر کہا کرتے ہیں۔ اور ہر سال و محی اس جواب سے برابر فائدہ اٹھا سکتا ہے۔

دوم جواب یہ بتایا کہ اس کے ہزاروں جواب چکے ہیں۔ حالانکہ یہ بھی دو وجہ سے مردود ہے۔ ایک یہ کہ جب جواب ہو چکے تھے تو آپ کو اتنی لمبی چوڑی تقریر گھبرانے سے کیا فائدہ ہے۔ تحصیل حاصل کی تحفہ کیون انگریز فرمائی۔ دوسرے یہ کہ بھلا یہ بھی کوئی علی جواب ہے کہ اس کے ہزاروں جواب ہو چکے ہیں۔ اگرچہ یہ خلاف واقع کیون نہ ہو۔ اس لیے کہ آپ کی گھبراہٹ سے معلوم ہوتا ہے کہ قطعاً اسکے جواب نہیں ہوئے۔ اور نہ ہو سکتے ہیں۔ کیونکہ آپ بھی باوجود مولوی فاضل ہونے کے گھبرا گئے اور کچھ جواب بن پڑا۔

تیسرا جواب یہ دیا ہے کہ یہ خیالات کس قدر لغو ہیں کہ بغیر جواب کے حل ہو جاتے ہیں۔ اور یہ سب مردود ہیں۔ بہت خوب۔ ملا صاحب نے عوام کے لیے یہ دلیل عجیب قائم کی کہ جب کسی بات کا جواب دیا ہو تو اسی طرح کدینا چاہیے کہ اس بات کا بغیر رد کیے جواب ہو جاتا ہے اور یہ تو مردود ہے۔

ہمیں افسوس اور سخت افسوس ہے کہ اگر اس کلام کا قائل کوئی بازاری ہوتا تو جاے حیرت نہ تھی۔ مگر اتنے بڑے ممتاز افاضل مولوی فاضل قبلہ ایسا فرامین تو باعث رنج و غم ہے (کیا اسکو بھی عزایا ذکر مصائب ہی کہیں گے) پھر ملا صاحب کا یہ کہنا کہ جسکی وجہ ذیل کی تحریر سے معلوم ہوگی۔ سراسر غلط ہے۔ اس لیے کہ کسی کی وجہ بھی نہیں بیان کی گئی۔ بلکہ پانچویں اعتراض کے جواب کا نام تک نہیں لیا۔ اور ہر جواب میں یہی طریقہ اختیار کیا ہے کہ جو ہم لکھ چکے۔

پھر لکھتے ہیں۔ "امرا اول یعنی کہ ذکر مصائب امام حسین علیہ السلام بدعت ہے" اور اسی سوال میں یہ سوال ہے کہ حضور والا آخر یہی کیوں بدعت ہے (۱) آپکا دونوں وقت تو رہ کھانا کیوں بدعت نہیں۔ (۲) آپکا مرغ پلاؤ کھانا کیوں بدعت نہیں۔ (۳) آپکا کوٹ پتلون پہنا کیوں بدعت نہیں (۴) آپکا نواز کے پلنگ پر دراز ہونا کیوں بدعت نہیں۔ (۵) آپکا مولود کی محفلین کرنا کیوں بدعت نہیں۔ (۶) آپکا تراویح پڑھنا کیوں بدعت نہیں۔ (۷) آپکارات بھر پئے سو یا کرنا کیوں بدعت نہیں۔ (۸) آپکا اذان میں الصلوٰۃ خیر من النوم کہنا کیوں بدعت نہیں۔ ۹۔ اگر یہ تمام امور بدعت ہیں تو ذکر مصائب امام حسین علیہ السلام بھی بدعت ہے اور اگر یہ امور بدعت نہیں تو اسے بھی اُنہیں پر قیاس فرمائیے۔ کیا معنی کہ جو بات عہد رسول میں نہ تھی اُسے بجالانا اگر بدعت ہے تو یہ جملہ امور مذکورہ صدر بدعت ہیں۔ پس براہ مہربانی آپ اتنی بدعتوں کو ترک کیجیے ہم بھی اپنی بدعت کو ترک کر دینگے بشرطیکہ اسکا بدعت ہونا ثابت ہو۔ (ص ۱۱)

اس جگہ بھی رنج و افسوس کے سوا اور کیا کہا جائے کہ ملا صاحب اس طرح بے جوڑ باتیں کہہ رہے ہیں جس سے انکا

علم خود جھپٹتا ہے۔ اور اہل علم کو تعجب ہوتا ہے کہ یہ طریقہ استدلال بالکل انوکھا ہے۔ جسکا وجہ حضور کی ذات والاصفات سے متعلق ہے۔

اس عبارت میں بہت سے غلطیاں ہیں۔ اول یہ کہ بدعت کی حقیقت اور تعریف سے ما صاحب پہلے بہرہ بین اگر آپ کسی کتاب یا بحث یا الفت کے مطالعہ کی تکلیف گزارا فرماتے تو اس قدر آپ کو شرمندہ ہونا نہ پڑتا۔ اور اہل علم کے نزدیک یہ کہہ کر قابل مضحکہ نہ بنتے کہ ”جو بات محمد رسول میں نہ تھی اُسے بجالانا بدعت ہے“ حالانکہ بدعت کی تعریف خود جناب سول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح فرمائی ہے۔ ”مَنْ أَحَدَثَ فِي أَمْرِنَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ“ یعنی جس نے دین میں وہ بات نکالی جسے ہم نے نہیں بتایا وہ مردود ہے۔ اور دوسری جگہ فرمایا۔ ”كُلُّ مُحَدَّثٍ بِدْعَةٍ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ“ کہ ہر کام جو دین اور عبادت شمار کیا جائے اور کتاب سنت سے اُسکا پتہ نہ لگے وہ بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔

اس سے صاف طور پر واضح ہو گیا کہ بدعت کے لیے نئی بات ہونے کے علاوہ ایک شرط یہ بھی ہے کہ وہ دین اور عبادت سمجھی جائے۔ اور اگر نہ دین سمجھی جائے نہ عبادت اور نہ امید ثواب بلکہ ایک نیا وی امر خیال کی جائے اور شریعت سے اُسکی صاف ممانعت نہ ہو تو وہ ہرگز بدعت نہیں ہے۔ پس تو نہ سازمی وغیرہ سب بدعت ہے۔ کیونکہ دین اور عبادت سمجھا جاتا ہے۔ اور اس میں نوصہ اور ماتم ہوتا ہے۔ جو حرام ہے۔ نیز ہزاروں اور بدعتیں ہوتی ہیں جنکی تعداد مشکل ہے۔ اور یہ کھڑا سوچو آپ نے بیان کیے انکو ہر شخص جانتا ہے کہ نہ یہ دین سمجھ کر کیے جاتے ہیں نہ عبادت اور اگر بعض عبادت ہیں تو اُسکا ثبوت شریعت سے موجود ہے۔ کما سی نظر علیک۔

دوم۔ سائل کے سوال کا جواب نہ دینا بلکہ اس سے سوال بچا کر نا اہل علم و فہم کی شان سے بعید ہے اور اخذ بعید ہے۔ کاش ما صاحب آداب مناظرہ سے واقف ہوتے جس سے یہ قباحت درپیش نہ ہوتی۔

سوم۔ ذرا اس تناقض صریح کو دیکھیے گا کہ اپنے کلام میں ایک جگہ تو ارشاد کرتے ہیں ”اگر یہ تمام امور بدعت ہیں تو ذکر مصائب بھی بدعت ہے“ اور دوسری جگہ فرماتے ہیں ”پس ہر بانی کر کے آپاستی بدعتوں کو ترک کیجئے ہم بھی اپنا بدعت کو ترک کر دیئے بشرطیکہ اُسکا بدعت ہونا ثابت ہو جائے“ اس جگہ خلاف اُس قول کے کہ ”ہر بدعت کو ترک کر دو“ اگر تم بدعت کو بھی تو بھی ہم بدعت نہ کہیں گے اور نہ چھوڑیں گے۔ اور پہلی جگہ اقرار کرتے ہیں کہ تم

اسے بدعت کہو ہم اُسے بدعت کہیں گے - یہ سرسہر تقصیب نہیں تو اور کیا ہے۔ اس سے بڑھکر تناقض کیا ہوگا کہ کسی ایک بات کو ایک جگہ ہاں کہنا اور اُسی کو پھر نہ ماننا۔

چارم - یہ کون سی بات ہے کہ کوئی شخص بدعت کرتا ہو یا فی الحقیقت نہ کرتا ہو تو آپ کا فعل بھی اُسکے ساتھ معلق ہو۔ اس نظر استدلال پر بھی تعجب ہے۔ حق بات کا تسلیم کرنا اسی کو کہتے ہیں کہ ناحق کٹ جحتی کرنا۔ اور آپ کا یہ کہنا کہ "اگر یہ امور بدعت نہیں تو اسے بھی اُنھیں پر قیاس فرمائیے" عجیب قیافہ سی بُرا ہے جیسے دیکھ کر بے اختیار ہنسی آتی ہے۔ اے جناب یہ کونسا لزوم ہے کہ اگر یہ امور بدعت نہیں تو آپ کا فعل بھی بدعت نہ ہو۔ آخر دونوں میں کون سا لزوم ہے؟ اُسے بتائیے۔ اور نسبت کیا ہے؟ پھر اگر خدا خواستہ کسی سُنی نے قیاس بھی کیا کہ تعزیر مثل اور امور کے ہے تو آپ کو اس سے کیا فائدہ؟ اس لیے کہ آپ سُنی کے مقلد نہیں۔ نہ آپ کے لیے قیاس جھٹ ہے۔ پھر کیوں قیاس کرایا جاتا ہے۔

رہے وہ آٹھوں امور جن کو آپ بدعت بتلا رہے ہیں مطابق آٹھ عددِ پنجتن اور صحابہ کرام نے یہ بھی شیعہ کی قوتِ حجت ہے اور اسکو بدعت کہنا بالکل خلافِ واقع ہے۔ دو تون وقت فورمہ کھانا۔ (۲) مرغِ پلاؤ کھانا۔ (۳) کوٹِ پتلون پہنا۔ (۴) توار کے پٹنگ پر دراز ہونا۔ یہ سب امور دین سے نہیں ہیں۔ اور شریعت نے ان میں ہر طرحِ اجازت دی ہے کہ حلالِ طیب کھاؤ اور پہنو۔ اسرافِ مخیلہ یعنی تکبر سے بچو اور جو کچھ اچا ہو پہنو۔ پس ان باتوں پر اعتراض کرنا سخت عقلمندی ہے اور اسکی وجہ سے حقیقت بدعت سے غافل ہونا ہے۔ امیہ ہے کہ آئندہ ملا صاحب ایسے لُحڑا اعتراض نہ کریں گے۔

رہا امر (۵) مولود کی مجلس کے متعلق۔ پس وہ بدعت ہے اور اُس سے بچنا چاہیے۔ مگر جبکہ فقط نصیحت اور دُکروالات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہو تو یہ کسی طرح بدعت نہیں۔ (۶) تراویح پڑھنا۔ اگرچہ شیعہ حضرات کتبِ حدیث سے بے خبر ہیں اور بالکل غافل۔ مگر دعوے کرنے میں بڑے من چلے ہیں چاہے ثابت کچھ نہ کر سکیں۔ خیر نیے۔ جناب سولِ قبول صلی اللہ علیہ وسلم نے تراویح پڑھائی ہے۔ جیسا کہ صحیحین وغیرہ میں بصرحت موجود ہے اور صحاحِ اہل سنت سے بخوبی ثابت ہے۔ چنانچہ ایک دوسرے میں نقل کیجاتی ہیں۔

(۱) عن عائشہ علیہا السلام ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی المسجد فصلی بصلوۃ ناس ثم صلی الثانیۃ فکثر الناس ثم اجتمعوا من اللیلۃ الثالثۃ او الرابعۃ فلم یخرج الیہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما أصبح قال رأیت لندی صنعتکم فلم ینبئنی الخروج الا انی خشیت ان یقرض علیکم وذلك فی رمضان رواہ البخاری وسلم واحد۔ وفی روایۃ قالت کان الناس یصلون فی المسجد فی رمضان باللیل او زاعا ینزلون مع الرجل الشیء من القرآن فیکون معہ الفراعضۃ واسبغۃ او اقل من ذلك واكثر یصلون بصلوۃ قالت فامرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان انصب لہ حصیرا علی باب حجرتی ففعلت فخرج الیہ بعد ان صلی العشاء الآخرۃ فاجتمع الیہ من فی المسجد فصلی بہم رواہ احمد۔

(۲) وعن ابی ذر رضی اللہ عنہ قال صمنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یصل بنا حتی یبقی سبع من اشهر فقام بنا حتی ذهب ثلث الیل الخ اخرجا بخمسۃ صحیحہ الترمذی (دیکھو شکوۃ المصابیح من تنقیح الاخبار باب التراویح صفحہ ۸)۔ خلاصہ مقصود روایت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا و حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کا یہ کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے چند روز تراویح پڑھائی۔ اور آپ کی زندگی میں صحابہ رضوان اللہ علیہم نے ایک جماعت اور متعدد جماعت سے دونوں طرح ادا کی۔ اور چونکہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم فرضیت تراویح سے خوف کتے تھے اس لیے آپ نے ہمیشہ نہیں پڑھائی۔

رہا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا کہ نعت البدعت اس سے مراد بدعت لغویہ ہی جو ہر نئی چیز کو کہتے ہیں۔ جس سے تراویح کا بدعت شرعیہ ہونا ہرگز ثابت نہیں ہوتا۔

امر سابع رات بھر سونا اور تہجد نہ پڑھنا یہ بدعت کیوں نہیں؟ یہ بھی عجیب اختلاط ہی اس لیے کہ فرائض کے بعد سنن میں تہجد اولیٰ و افضل ہے۔ مگر نہ پڑھنا بدعت ہی؟ یہ ایک بمعنی کلام ہی کیونکہ خود شریعت نے صاف طور پر کہہ دیا ہے کہ جو چاہے پڑھے اور جو چاہے نہ پڑھے۔ چنانچہ احادیث صحیحین وغیرہ سے ثابت ہے۔ حدیث اسراہیل جہین رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف فرمایا۔ لا الا ان تتطوع افجاہ۔ ایک اعرابی نے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا مجھ پر صلا فرض نماز و نفل ہے اور کوئی نماز بھی ضروری ہے؟ فرمایا۔ نہیں مگر یہ کہ تو نفل پڑھے۔ الحدیث۔

امر ثانی الصلوۃ خیر من النوم لکن کیوں بدعت ہیں؟ یہ بھی لما صاحب کی قلب معرفت پر دلیل ہے کہ جس مسئلہ کے متعلق بہت سی احادیث صحیحہ و جود ہوں انکو نہ کہیں اور بلا علم بدعت کہنے پر نیا۔ جو جائز۔ اب حدیث الصلوۃ

خیر من النوم سنیے اور خواب غفلت سے بیدار ہو جائیے۔

عن ابی محذورة قال علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الاذان وقال اذا كنت فی اذان الصبح فقلت معی علی الفلاح، نقل الصلوٰۃ خیر من النوم اخرجه ابو داؤد وابن حبان و فی روایة اخرى عن ابی محذورة عند ابی داؤد ومثله رواه النسائی فیضا بطریق اخرى وصححه ابن خزيمة و اخرجه ابن خزيمة وصححه من طریق ابن جریر۔

روایت ہے ابو محذورہ رضی اللہ عنہ سے کہ سکھائی مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان اور فرمایا جبکہ صبح کی اذان دو توحی کے الفلاح کے بعد الصلوٰۃ خیر من النوم کہو۔ اسکو ابو داؤد اور ابن حبان نے روایت کیا اور ابو داؤد نے ایک اور روایت بھی اسی مضمون کی ذکر کی ہے۔ نیز نسائی میں ایک روایت ہے جسے ابن خزيمة نے صحیح کہا ہے۔ اور نیز ابن خزيمة نے بھی اس حدیث کو ابن جریر کی سند سے ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ صحیح ہے۔ اگر انکسین ہوں تو کتب حدیث اہل سنت دیکھیے خصوصاً نیل الاوطار امام شوکانی جزو اول صفحہ ۳۳۸۔ مطبوعہ مصر۔

یہ حدیث اور نیز دیگر حدیث اہل سنت اکثر ہم اللہ تعالیٰ صاف و صریح ہیں کہ یہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے نہ کسی غیر کا۔ پس یہ بدعت کیونکر ہو سکتا ہے۔ ہاں علی خلیفہ رسول اللہ بلا فصل جو حضرات شیعہ نے اختراع کیا ہے ضرور بدعت و ضلالت ہے۔ جس پر انکے علماء بھی لغت و طامات کر گئے مگر نہ چھوٹ سکا۔ علی ہذا القیاس اور بھی بہت سے الفاظ ہیں جنکو ابن بابویہ قمی نے اپنی کتاب میں لا یحضرہ القیامہ میں صاف طور سے لکھ دیا ہے۔ من شاء فلیخرج۔ الحاصل یہ سب موبجبین تشبیہاً پیش کیا ہے (سوا محفل سیلا کے) بدعت نہیں اور نہ بدعت ہو سکتے ہیں۔

اگر کہا جائے کہ جس طرح مولود کیا جاتا ہے اور وہ بدعت ہے اسی طرح مجلس عزاء بھی ہونے دو۔ جواب اُسکا یہ ہے جیسا اعتراض کے لیے لکھا جاتا ہے اسی طرح مولود کے لیے بھی رد لکھا گیا ہے۔ اور اگر انصاف سے دیکھا جائے تو مولود کی اکثر باتیں ٹھیک ہیں۔ مثلاً رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر مبارک۔ اسلام کی شان و شوکت۔ نصائح وغیرہ۔ برخلاف مجالس عزاء کے جس میں اسلام کی ذلت۔ اہل بیت کی بے حرمتی۔ خداوند عالم کی بے رحمی۔ فحش گوئی کے سوا کچھ بھی نہیں ہے یا چند چھوٹے قیے سنائے جاتے ہیں جنکا کہیں نام و نشان نہیں۔

مثلاً ہمیں ثقہ نے خبر دی ہے کہ ذاکر مولوی مقبول احمد صاحب نے مجلس عزاء میں بیان کیا کہ علامہ سعدی نے اپنی کتاب مروج الذهب میں نقل کیا ہے کہ مجھ سے ایک شخص نے بیان کیا کہ میں دشتی میں گیا وہاں کسی شخص کا نام

آل عباسی اٹلی اولاد کے نام پر نہ تھا۔ ناگمان ایک شخص ایسا نکلا جس کا نام اہل بیت کے نام پر تھا۔ پس میں نے دریافت کیا کہ یہ تمہارا نام کیسا ظلال عوام ہے۔ اُس نے جواب دیا کہ یہاں کے لوگ اہل بیت کے دشمن ہیں اور جو کوئی اپنا یا اپنی اولاد کا نام رکھے اُس کے بھی دشمن ہو جاتے ہیں۔ اور طعنہ زنی و بدزبانی کرتے ہیں۔

تھا ہر کسی کی یہ قصہ بالکل بے اصل اور غلط ہے۔ اس لیے کہ سعودی تیسری صدی کے اخیر کا آدمی ہے اور اس سے پہلے ہزاروں علما ابوالحسن۔ اور۔ علی وغیرہ نام کے ہوئے ہیں۔ جیسا کہ ائمہ تاریخ نے نقل کیا ہے۔ دیکھو معجم باقوت مطبوعہ مصر متعلق و شوق وغیرہ۔ اور اس قصہ کے الفاظ صاف بتا رہے ہیں کہ وہ نہویہ کسی تعزیر پرست کی وضع ہے۔ ورنہ ناموں سے تعصب کہنا متقدمین اہل سنت و تشیع دونوں میں نہ تھا۔ خود حضرت علی مرتضیٰ کی اولاد کے نام۔ ابو بکر۔ عمر۔ عثمان۔ تھے۔ اور حضرت حسن کی اولاد کے نام۔ ابو بکر۔ عمر۔ طلحہ۔ عبدالرحمن۔ تھے۔ جس سے معلوم ہو گیا کہ اُن لوگوں کو کچھ تعصب و بغض خلفائے ثلاثہ سے نہ تھا۔ کہ وہ اُنکے ناموں سے پرہیز کر سکتے۔ ہاں اختلاف آزار رہا کرتا تھا۔ مگر اتحاد میں کچھ فرق نہ تھا۔ چنانچہ واقعہ عقد ام کلثوم اسی اتحاد کا ایک زبردست شاہد ہے۔

پھر ملا صاحب لکھتے ہیں۔ ”لیکن آپ ہرگز ثابت نہیں کر سکتے کیونکہ میں ثابت کر دوں گا کہ ذکر مصائب جناب سید الشہداء خامس آل عباس۔ سنت اللہ۔ سنت الرسول۔ سنت صحابہ۔ اور سنت تابعین و

تابعین ہے۔ سنت اللہ کا پتہ تو قرآن سے مل سکتا ہے۔ مگر معلوم ہے کہ قرآن مجید اپنے بیانات میں ہمیشہ اجمال سے کام لیتا ہے۔ جسکی تفسیر احوالِ رسول صحابہ کرتے ہیں جیسا کہ آپ کے نزدیک مسلم ہے اور اگر یہ نہ مانا جائے تو وجود قرآن اُمت کے درمیان مہل اور بیکار ٹھہرے گا اور پھر جناب عمر کا ارشاد ”حبنا کتاب اللہ“ بھی معنی ثابت ہوگا۔ لہذا اگلے دعوے کو تسلیم کرنا پڑے گا۔“ (صفحہ ۱۲)

تمام اہل عقل کو تعجب ہو گا کہ خدا خود حضرت امام حسین کے ذکر مصائب فرماتا ہے اور جس طرح شدید جلالتِ ہائے کرتے ہیں اُسی طرح وہ بھی روتا ہے۔ (نعم و بانہ) ورنہ اس کلام کے معنی میں ۹ اور دعویٰ یہ کہ قرآن میں ہے۔ حالانکہ خدا نے اپنی طرف سے کچھ بھی نہیں فرمایا۔ اور اس بات سے انکار کرنا شیعوں کو بہت اشکال میں ڈال دیکھا۔ اس لیے کہ ہشام وغیرہ علمائے شیعہ خدا کے جسم ہونے کے قائل تھے۔ کئی کتب الرجال و خصوصاً کافی وغیرہ۔ پس اس اعتبار سے اُسکا رونا اسی طرح ممکن ہے۔ مگر شکل ایک اور پیش ہے اور وہ

شہادت کا ہونا یا نہ ہونا ہے۔ اس لیے کہ شیعہ کی روایات اور اصول کے مطابق حضرت امام حسین شہید نہیں ہو سکتے۔ البتہ البخاری وغیرہ۔ اور اس مضمون کو حضرت علامہ مولوی حیدر علی عثمانیض آبادی نور اللہ صریح نے اپنی کتاب زلزالہ الغین کے دو ضخیم مجلد میں بہت واضح طور سے ثابت کیا ہے۔ جس کا جواب آج جب حضرات شیعہ سے نہ ہو سکا۔ اور اس کلام میں بھی چند غلطیاں ہیں

اول یہ دعویٰ کرنا کہ قرآن مجید اپنے بیانات میں بیشتر اجمال سے کام لیتا ہے، محض دہوکا دہن اور بے معنی کلام ہے جو خود قرآن مجید کے خلاف ہے۔ خداوند عالم فرماتا ہے۔ وہو الذی انزل الیک الکتاب مفصلاً۔ اور دوسری جگہ فرماتا ہے۔ ہذا بیان للناس۔ یعنی یہ قرآن مجید تفصیل وار ہے اور کھلا کھلا ہے۔ اور ایک جگہ ارشاد فرمایا کہ قرآن میں کچھ آیتیں مشابہات ہیں اور اکثر بیانات یعنی کھلی اور ظاہر حسین کسی طرح کی پوشیدگی نہیں۔ اور اجمال اس بات کی سناقتی نہیں ہے کہ اپنے مقصود کو بھی صاف طور پر نہ بیان کیا جائے ورنہ یہ ایجاز منحل جسے اجماع کتب میں وہ ہو جائے گا۔ بلکہ اجمال کے یہی معنی ہیں کہ نہایت عمدگی اور اختصار سے اپنا مقصود بیان کر دیا جائے اور زیادہ تفصیل (جبکی غالباً ضرورت نہیں ہوتی) اسکو چھوڑ دیا جائے۔

پس اس سے بھی دعویٰ ثابت نہیں ہوا۔ اور فی الحقیقت یہ کلام فقط دعوے ہی دعوے ہے جس کی دلیل ملا صاحب نہ لاسکے۔ اور نہ لاسکتے ہیں۔

دوم یہ کہنا کہ قرآن شریف کی تفسیر اقوال رسول و صحابہ کرتے ہیں، اگرچہ اہل سنت کے نزدیک صحیح ہے مگر اس میں دو طرح سے دھوکا دیا ہے۔ ایک یہ کہ ہر آیت کے لیے قول رسول و صحابہ کو دیکھنا چاہیے۔ حالانکہ جملہ اہل سنت خصوصاً مفسرین مثل علامہ امام جریر طبری وغیرہ نے تصریح کر دی ہے کہ تفسیر قرآن میں بڑی مدد لغات عرب سے ملتی ہے۔ جب تفسیر لغت کے موافق ہو وہ صواب صحیح ہے ورنہ باطل ہے۔ پس ہر جگہ قول صحابہ تلاش کرنے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ بعض آیات احکام کے لیے حدیث وغیرہ کی تفسیر درکار ہے۔

سوم قولہ جیسا کہ آپ کے نزدیک مسلم ہے، یہ بھی عجیب استدلال ہے۔ دعوے کی دلیل لا کر الزام دیتے۔ مگر دلیل آپ کو کیا مل سکتی ہے آپ کی دلیل تو ”جیسا کہ آپ فرماتے ہیں“ ہے۔ جس سے معلوم ہو گیا کہ آپ لوگوں کا کام استدلال نہیں ہے۔

پہتا ر م قولہ اگر یہ نہ مانا جائے تو وجود قرآن اُمت کے درمیان الہم عجیب جملہ نقیضین ہے۔ اسلئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول صاف دلالت کرتا ہے کہ کتاب اللہ ضرورت رفع کرنے کے لیے کافی ہے۔ اور آپ قرآن مجید کو بغیر قول رسول و قول صحابہ کے محل و بے کار بتا رہے ہیں۔ کیا یہ صریح تناقض نہیں ہے؟ نیز یہ بھی سمجھ لینا چاہیے کہ کتاب اللہ سے مراد احکام خدا ہیں خواہ قرآن شریف میں ہوں غاہ حدیث صحیح میں۔ اور ہر حال میں ما صاحب کا دعوے کہ قرآن مجید بلا الحاق قول رسول و صحابہ محل ٹھہرتا ہے۔ محل ہے۔ بلکہ مختص احکام ہے۔ جس میں قول رسول کی ضرورت پڑتی ہے اور بس۔

پھر ما صاحب لکھتے ہیں ”اب میں کہتا ہوں اس ذکر معیبت میں قرآن کا بیان اجمالی اور بنیاد اشارہ سنئے جسکی تفسیر آپ کے امام شعلی صاحب نے ستر قرن اوّل سے معلوم ہوتی ہے خدا تعالیٰ کچھ لوگوں کے حالات بیان کرتے ہوئے فرماتا ہے فَاَبْکَت عَلَیْہِمْ السَّاعَۃُ الْاَرْضَ۔ ان لوگوں پر زمین و آسمان نے گریہ نہیں کیا۔ جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اگر کچھ لوگ اس صفت کے ہیں جن پر آسمان و زمین نے گریہ نہیں کیا تو کچھ لوگ ایسے بھی ضرور ہیں جن پر آسمان و زمین نے گریہ کیا ہے یا کرے گا۔ کیونکہ خاص لوگوں پر بچا و سما و ارض کی تفتی بتاتی ہے کہ ان دونوں میں اسکی صلاحیت ضرور ہے مگر ان پر گریہ نہیں کیا۔ البتہ ان کے علاوہ اوروں پر گریہ کرتے ہیں یا کر چکے یا آئندہ کریں گے۔“

اس کلام سے جس طریقہ پر اور جس لیے استدلال کیا ہے وہ عجیب لگی ہے۔ ”دعویٰ یہ تھا کہ ذکر مصائب امام حسین سنت اللہ ہے۔ اور قرآن سے اسکی دلیل لانے کا وعدہ تھا۔ مگر جب قرآن سے یہ پایا تو قول فلان و فلان کی طرف گئے۔ مگر اُس سے بھی سنت اللہ ہونا ثابت نہیں ہوتا بلکہ اگر بہت ہی دب کر قبول کیا جائے کہ ہاں آسمان و زمین کا رونا ثابت ہوتا ہے۔ اس سے اور سنت اللہ ہونے سے کیا واسطہ؟

دعویٰ تو ذکر مصائب حسین کا تھا اور یہ کہ خدا نے ذکر کیا ہے اور دلیل رونے کی ہے اور وہ بھی آسمان و زمین کی یہ خوش گفت سعدی در ز لہجہ۔

نیز اس کلام کا نفل کون ہے؟ برے تقدیر شعلی صاحب میں حالانکہ یہ خود شیعہ اور وضع اور کتاب تھے

سن اذیت نہا تری فی اکلہ فقال له ابو جعفر علیہ السلام لانا کہ فقال له الرجل الفارۃ اجوت علی من ان ترک طعامی من اجلہا
گھی یا روغن زیتون بھرا ہوا تھا اُس میں چوبیا گر پڑی۔ آپ اسکا کھانا کیسا سمجھتے ہیں۔ تو
اُس سے امام نے فرمایا کہ اُسکو مت کھاؤ۔ اُس شخص نے کہا کہ چوبہا تو میرے نزدیک
ایسی سخت چیز نہیں ہے کہ اسکی وجہ سے میں اپنا کھانا چھوڑ دوں۔ اُس سے امام ابو جعفر
علیہ السلام نے فرمایا کہ تو نے یہ سخر چوبیا کے ساتھ نہیں کیا بلکہ اپنے دین کے ساتھ کیا۔
بیشک اللہ نے ہر چیز کے فائدہ کو حرام فرمایا ہے۔

پس یہ حدیث پہلی حدیث کے مخالف نہیں ہے۔ کیونکہ یہ حدیث اس صورت کے لیے جو حکم
چوبیا اسکے اندر مر جائے تو بیشک اس چیز کا کام میں لانا جائز نہیں لیکن جبکہ زندہ نکل آئے
تو اسکا وہی حکم ہے جو پہلی حدیث میں بیان ہوا۔ اس مطلب پر وہ حدیث دلالت کرتی ہے جو علی
بن جعفر نے اپنے بھائی موسیٰ بن جعفر علیہ السلام سے روایت کی ہے۔ کہتے تھے کہ میں نے
ان سے چوبیا کی بابت پوچھا کہ وہ تیل کے گھرے میں گر جائے اور قبل اسکے کہ مے
نکل لیجائے کیا ہم اس تیل کو کسی مسلمان کے ہاتھ فروخت کریں؟ امام نے فرمایا ہاں
اور تم خود بھی اُسکو استعمال کرو۔ اسکے منافی وہ حدیث نہیں ہے جو محمد بن احمد بن یحییٰ
ابراہیم بن ہاشم سے انھوں نے نوفلی سے انھوں نے سکونی سے انھوں نے جعفر سے
انھوں نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ علی علیہ السلام سے پوچھا گیا کہ ایک دیک پک کر
اُتری تو دیکھا گیا کہ اُس میں چوبیا ہے۔ علی علیہ السلام نے فرمایا کہ وہ شور با پھیکد یا جائے
اور گوشت دھو کر کھالیا جائے۔ کیونکہ یہ حدیث اس صورت کیلئے ہے جبکہ وہ چوبیا مری
ہو تو اسوقت شوبے کا پھینکا ضروری ہے لیکن وہ حدیث جو محمد بن احمد بن یحییٰ محمد بن حسین
سے یہی برتاؤ شیعوں کا اپنے اماموں کے ساتھ تھا۔ امام سائلہ بتاتے ہیں
اور شیعہ صاحب اسکا مذاق اڑا رہے ہیں ۱۲

قال ہراق مر تھا و فیصل اللحم و بول لان المعنی فی ہذا الحدیث اذ ماتت یجب ہراق القدر فاما رواد محمد بن احمد بن یحییٰ عن محمد بن الحسن

قال فقال له ابو جعفر علیہ السلام
انکم لم تحتف بالفارۃ انا
استحقت بدینک لانا
حرم لمیۃ من کل شیئی لانا فی
الخبر الاول لان الوجہ فی ہذا
الخبر ان اذ ماتت الفارۃ فیہ
لا یجوز الاستفادۃ فیما اذ حوت
حیۃ کان اکمل ما تغنمہ الخیر
الاول بل علی ذلک ما روا علی
بن جعفر عن اخی موسیٰ بن جعفر علیہ
السلام قال سائلہ عن فارۃ
وقعت فی حب ہن فاخبر
قبل ان توت تبیعہ من سلم
قال نعم و من منہ فلا یجوز
ذلک ما رواہ محمد بن احمد بن
عن ابراہیم بن ہاشم عن النوفلی
عن سکونی عن جعفر عن
ان علیا علیہ السلام سئل عن
قد تلخت و اذانی القدر فارۃ

عن وہیب بن حفص عن ابی بصیر قال سالتہ عن حیۃ دخلت جبانۃ وخرجت منہ فقال ان وجد ماء غیرہ فقل وجہ فیہ

انھوں نے وہیب بن حفص سے انھوں نے ابوبصیر سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے میں نے امام سے پوچھا کہ سانپ کسی گھر میں جو پانی سے بھرا ہوا تھا گھس گیا اور پھر نکل گیا (تو وہ پانی کیسا ہے) امام نے فرمایا کہ اگر اسکے علاوہ پانی مل جائے تو اس پانی کو پھینک دے۔ پس مطلب سکا یہ ہے کہ ہم اس پانی کو ایک قسم کی کراہت پر محمول کریں جبکہ دوسرا پانی جو یقیناً پاک ہے موجود ہو اسی وجہ سے امام نے اس پانی کے پھینکنے کا حکم اس شرط سے دیا کہ دوسرا پانی موجود ہو اگر یہ پانی نجس ہوتا تو ہر حال میں اس کا پھینکنا ضروری ہوتا۔

باب حلال جانوروں اور تمام حرام جانوروں کا جھوٹا پانی (کیسا ہے؟) مجھے حسین بن عبید اللہ نے ہمارے چند صحابہ نقل کر کے خبر دی وہ محمد بن یعقوب (کلبینی) سے وہ احمد بن ادریس سے وہ محمد بن احمد بن یحییٰ سے انھوں نے احمد بن حسن بن علی سے انھوں نے عمرو بن سعید سے انھوں نے مصدق بن صدوق سے انھوں نے عمار ساطی سے انھوں نے ابوعبید اللہ علیہ السلام سے روایت کی ہے۔ کہتے تھے کہ ان سے پوچھا گیا کہ کبوتر جس پانی سے پیے (وہ پانی کیسا ہے) امام نے فرمایا ہر وہ جانور جس کا گوشت حلال ہے اسکے جھوٹے پانی سے وضو درست ہے۔ اور جس پانی سے بازیا شکرے یا عتاقے پیائے وہ پانی پیاجا سکتا ہے۔ پھر امام نے فرمایا کہ ہر پرندے کے جھوٹے پانی سے وضو درست ہے مگر ہاں اسکی چونچ میں اگر تم کچھ خون دیکھو تو البتہ اس سے وضو نہ کرو اور نہ پیو۔

امام نے پرندہ میں کچھ قیہ نہ لگائی کہ وہ حلال ہو یا حرام۔ معلوم ہوا کہ چاہے حلال ہو یا حرام سب کا جھوٹا پاک ہے کچھ تخصیص باز اور شکرے وغیرہ کی نہیں ہے جیسا کہ ظاہر ہے ۱۲

ان تھام علی ضرب بن الکرامیۃ مع وجود الماء المتيقن للصل

ہذا امرہ ماراقتہ ان جیدہ

غیرہ ولو کان نجسا لوجب

علی کل حال **باب** یوں

لحمہ مالایوکل لحمہ من سائر

الحيوانات۔ اخبار فی بحیر

بن عبید اللہ عن عدہ من صحابہ

عن محمد بن یعقوب عن محمد

بن ادریس عن محمد بن احمد

بن یحییٰ عن احمد بن الحسن بن

علی عن عمرو بن سعید عن

مصدق بن صدوق عن

عمار الساطی عن ابی عبد اللہ

علیہ السلام قال سل من

ماء یشرب منہ الحرام فقال

کل ما اکل لحمہ یوضا من

سورہ ویشرب عن ماء

یشرب منہ بازی او صقرا و

عقبا فقال کل شیء من الطیر یوضا ما یشرب منہ الا ان تری فی منقارہ دما فان رايت شیئا فی منقارہ واما ما لا یوضا ولا یشر

کُلُّ عَنِ مَاءٍ شَرِبَ مِنْهُ الدَّجَاجَةُ فَقَالَ الْخَنَازِيُّ فِي مَنْقَارِهِ قَدْ لَمْ تَشْرَبْ لَمْ تَوْضَأْ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ تَقْلَمْ لَمْ تَقْلَمْ فِي مَنْقَارِهِ قَدْ لَمْ تَوْضَأْ
 رامام سے پوچھا گیا کہ جس پانی سے مرغی نے پیا ہو وہ پانی کیسا ہے؟ امام نے فرمایا اگر
 کسی چوچ میں نجاست ہو تو وہ پانی مست پیو اور اُس سے وضو نہ کرو اور اگر اسکی چوچ
 تک کو کوئی نجاست معلوم نہ ہو تو اُس سے وضو کرو اور پیو۔ اس حدیث سے معلوم
 کہ جن حیوانات کا گوشت حلال ہے ان سب کا جھوٹا پاک ہے اور جبکہ گوشت حرام ہے
 لے جھوٹے کا استعمال جائز نہیں۔ اور ہم اپنی کتاب تہذیب الاحکام میں بھی اسکے متعلق
 کر چکے ہیں اور تمام حدیثیں لکھ چکے ہیں۔ اور اس حدیث میں جو چند غیر ماکول پرندہ
 جھوٹے کو جائز بیان کیا گیا ہے مثل باز اور شکر کی جبکہ انکی چوچ خون سے آلودہ نہ ہو
 چند پرندے غیر ماکول مستثنیٰ ہیں۔ اسی طرح جو حدیث اسحاق بن عمار نے ابو عبد اللہ
 السلام سے روایت کی کہ ابو جعفر علیہ السلام فرماتے تھے کہ چوہیا کا جھوٹا کچھ حرج
 جبکہ وہ کسی برتن سے پی جائے اس برتن سے پینا اور وضو کرنا درست ہے۔ مطلب
 یہ ہے کہ ہم چوہیا کو غیر ماکول میں مستثنیٰ کر لیں گے۔ کیونکہ چوہیا سے بچنا ممکن نہیں انسان
 بت مشقت پڑ جائیگی۔ اسی وجہ سے اسکا جھوٹا جائز کر دیا گیا۔

ب جس حبانور میں خون جاری نہ ہو وہ پانی میں گر کر مر جائے (تو کیا حکم ہے)
 اس حدیث سے یہ کلیہ ہرگز مستفاد نہیں ہوتا کہ جتنے جانور ایسے ہوں کہ
 کا گوشت حرام ہو۔ ان سب کا جھوٹا پاک ہے۔ حرام پرندوں کو اس
 مستثنیٰ کرنا چاہیے ۱۲

یہ اجتہاد مصنف کا ہے۔ اور صریح مخالف حدیث معصوم کے ہے ہرگز ان چند
 کوئی تخصیص حدیث میں نہیں ہے بلکہ حدیث میں تو کلیہ کے طور پر وارد ہوا ہے کہ ہر پرندہ
 جھوٹے پانی سے وضو درست ہے ۱۲

مِنْ الْفَارَةِ وَلَشَقَّ ذَلِكُ عَلَى الْإِنْسَانِ فَعَفَى لِحَاجِلِ ذَلِكُ عَنْ سُورَةِ بَابِ مَا لَيْسَ لَهُ نَفْسٌ حَتَّى يَقَعَ فِي الْمَاءِ فَيَكُونُ فِيهِ

منہ و اشرب منہ و اشرب منہ
 جواز سورہ لایوکل لحدیث
 الحیان وان ملایوکل لحدیث
 یجوز استعمال سورہ قدیم
 ایضاً فی کتاب تہذیب الاحکام
 ما متعلق بذکر استوفیانیہ
 الاخبار و ما یضمن مذاخر
 من جواز سورہ لایوکل
 لحدیث البیاضی و البقرہ
 عری منقار ہمارا الدم من
 من بین لایوکل لحدیث جو
 استعمال سورہ و کذلک و
 اسحاق بن عمار بن عبد اللہ
 علیہ السلام ان ابابو جعفر علیہ
 السلام کان یقول لایوکل
 سورہ الفارۃ اذا شرب من
 اللہ و ان لیشرب و توفیانیہ
 الوجود فیہ ان شخصہ من بین ما
 لایوکل لحدیث لحدیث

اخیر فی الحسین بن عبید اللہ عن احمد بن محمد بن یحییٰ عن احمد بن الحسن بن علی بن فضال عن عمرو بن سعید عن مصدق بن
 صدقہ عن عمار السباطی
 عن ابی عبد اللہ علیہ السلام
 قال سئل عن اخفساء
 والذباب اجراد و النمل قوا
 اشبه لک میوت فی الماء والز
 والتمن شبه قال کل البس
 دم فلما باس و بہذا الاسناد
 عن محمد بن احمد بن یحییٰ عن
 ابی جعفر عن ابیہ عن حفص
 بن غیاث عن جعفر بن محمد
 علیہ السلام قال لا یفسد الماء
 الا ما کان لہ نفس سائلہ
 اخیر فی الشیخ ابو عبد اللہ عن
 احمد بن محمد عن ابیہ عن الحسین
 بن الحسن بن ابان عن محمد بن
 بن سعید عن ابن سنان عن
 ابن سنان قال قال ابو
 عبد اللہ علیہ السلام کل شیء
 یقطن فی البصر فیس لہ دم
 مثل العقارب و النمل فیس اشباہ لک فلما باس اما مارواہ الحسین بن سعید عن عثمان بن عیسیٰ عن سماعہ عن ابی ہریرۃ
 عن احمد بن الحسن بن علی بن فضال عن عمرو بن سعید عن مصدق بن
 صدقہ عن عمار السباطی
 عن ابی عبد اللہ علیہ السلام
 قال سئل عن اخفساء
 والذباب اجراد و النمل قوا
 اشبه لک میوت فی الماء والز
 والتمن شبه قال کل البس
 دم فلما باس و بہذا الاسناد
 عن محمد بن احمد بن یحییٰ عن
 ابی جعفر عن ابیہ عن حفص
 بن غیاث عن جعفر بن محمد
 علیہ السلام قال لا یفسد الماء
 الا ما کان لہ نفس سائلہ
 اخیر فی الشیخ ابو عبد اللہ عن
 احمد بن محمد عن ابیہ عن الحسین
 بن الحسن بن ابان عن محمد بن
 بن سعید عن ابن سنان عن
 ابن سنان قال قال ابو
 عبد اللہ علیہ السلام کل شیء
 یقطن فی البصر فیس لہ دم
 مثل العقارب و النمل فیس اشباہ لک فلما باس اما مارواہ الحسین بن سعید عن عثمان بن عیسیٰ عن سماعہ عن ابی ہریرۃ

مضمون نگاری کے قواعد

ہم کو بھی مضمون نگاروں کی بہت ضرورت ہے مگر النجم کی مضمون نگاری کے لیے حسب ذیل قواعد کی پابندی
دوری ہو جو ان قواعد کی پابندی ہو نیچے جن صاحب مضمون راج نہ وہ براہ کرم حاف فرامین رعد مخرج
جو اب ہی میں بھی دفتر کا عزیز وقت نہ ضائع ہونا چاہیے نہ مضمون کی واپسی کا صرف دفتر کے ذمہ ہونا چاہیے۔

وہ قواعد یہ ہیں

۱۔ مضمون نگار اس محبت میں کافی واقفیت و مہارت رکھتا ہو
نہ کہ رد میں ہوں انہیں تحقیق و الزام دونوں چیزوں سے کام لیا گیا ہو۔ اور
۲۔ سب پر پوری اطلاع کا ثبوت ملے تہذیب متانت کا پورا لحاظ ہو گا لیون
کا جواب بھی دعا و ثنا ساتھ ہوا اور مضمون نگار اس کا بھی ملتزم ہو کہ مخالف کے جواب کا جواب کا
سلسلہ جب تک چلے اپنا قلم نہ روکے۔

۳۔ عبارت میں گجھلک اور طول بالکل نہ ہو صاف سلیس اردو ہو عربی فارسی کی جلد میں اگر منقول ہو تو انکار ترجمہ بھی حاشیہ پر
۴۔ خطصات ہو کہ پڑھنے والے کو کسی مقام پر اشتباہ نہ پیدا ہو۔

۵۔ مضمون النجم کے موجودہ پیمانہ پر آٹھ صفحوں سے زائد نہ ہو کبھی کبھی کسی اشد ضروری مضمون کو تو ایسا صفحہ تک دے جاسکتے ہیں

۶۔ مضمون نگار صاحبان دفتر ہذا سے کسی صلہ و معاوضہ کے آرزو مند نہ ہوں۔ ان اجروہو الا علی اللہ۔

۷۔ جن صاحب کا مضمون پسند آجائیگا اور وہ ہر ماہ میں ایک مضمون دینے کا وعدہ کرینگے تو ان کے نام النجم ہدیہ

جاری کر دیا جائیگا اور انعامی کتابیں جو خریداران النجم کے لیے تجویز ہو کرینگیں ان کو بھی ملتی رہینگیں۔

۸۔ جو مضمون حسن و افادہ کی اس حد میں آجائیگا جس کا اعلان پشت صفحہ ہوا ہو اس کے کھنے والے کو ہر فروخت

کی قیمت کا خس بد ریعہ منی ہو (نہ بہ نیت معاوضہ) بھیج دیا جائیگا۔

۹۔ اگر کسی صاحب کی نظر سے مخالف کا کوئی مضمون جو اسلام پر حملہ آور ہو گذرے اور وہ قابلیت یا

فرصت نہ رکھتے ہوں تو اس مضمون کو بعینہ یا اگر انگریزی زبان میں ہو تو مع ترجمہ کے دفتر ہذا

میں بھیج دیں۔

۱۰۔ ہر مضمون زائد از اند ایکٹ کے اندر ہی اندر اس کی ضرورت کو ملحوظ رکھ کر شائع ہو جائیگا۔ اور اگر

کوئی مخالف قوی پیش آجائیگا تو مضمون نگار کو اطلاع دیا جائیگا۔

التماس ضروری

جسوقت سے انجم موجودہ پیمانہ پرتا یا ہے تمام مضامین کی عمدگی کا
 لحاظ پہلے سے بہت زیادہ کیا گیا ہے اور اسکے لیے غیر معمولی اہتمام ہوا ہے
 لہذا جن ناظرین کو خدا نے کچھ مقدرت دی ہو اور وہ اپنے بھائیوں کو
 فوائد پہونچانا چاہیں انکی خدمت میں گزارش ہے کہ جب کوئی مضمون انجم کا حسن و
 خوبی کی اس حد تک پہونچ جائے کہ عام طور پر لوگوں کو اس سے باخبر بنانا مفید سمجھا جائے تو آپ
 حضرات اس مضمون کی علامتہ کا بیان بصورت رسالہ کے دفتر انجم سے خرید کر مواقع ضرورت میں منفع
 کرویں ایسے مضامین کی بابت اکثر و بیشتر خود ہی دفتر انجم سے ناظرین کی خدمت میں سفارش کرو
 جایا کر نیکی ایسے مضامین کے رسالے (یہ نیت مذکور خریدنے والوں کو) فی روپیہ ۶۴۷ جز کے حساب
 سے دیے جایا کر نیگے کم از کم عہد کے اور زیادہ سے زیادہ جسقدر مطلوب ہوں خرید کیجیے اور اپنے
 بھائیوں میں تقسیم کر دیجیے مگر جب ایسا ارادہ کسی مضمون کی نسبت ہو تو تاریخ اشاعت
 سے دو ہفتہ کے اندر اندر جس قدر رسائل مطلوب ہوں انکی قیمت
 بذریعہ منی آرڈر بھیج کر دفتر سے طلب کر لینا چاہیے۔

الملة

منہج دفتر انجم لکھنؤ پٹانالہ